

زواج التجربة والتلاعب بالميثاق الغليظ

الفروق الفاصلة

بين البدعة

والمصلحة المرسلة

النور



حقوق القرآن يا أمة الإسلام

من خصائص الإسلام ومحاسنه

تزكية النفس .. خطوات ومآلات

الرضا بالقضاء والقدر عبادة وسعادة

فطرة سليمة

مع أن الهدد رأى في مملكة سبا أشياء تبهر من
أراها، وذكر ذلك للنبي سليمان عليه الصلاة والسلام.

إذا كان هذا حال طائر نحو الغيرة على توحيد الله، وإذا كان هذا تقيمه بإهمال الدنيا الحقيرة رغم قوة زُخرفها؛ فما بال بعض البشر حينما يذهبون إلى بلاد الكفر. ينبهرون بزُخرفها وزينتها، ويتخذون من أهلها قدوة ومثلاً أعلى. رغم ما هم عليه من الانحلال والكفر؟ فسبحان الله القائل: **لَا تَتَّبِعُوا الْاَوْتَارَ وَلَكُمْ مَنَاسِكُ الْاَلَى وَالْاَشْوَءِ** (الحج: ٤٦).

التحرير

بريد القراء



بريد القراء: أول باب تفاعلي إعلامي منذ القرن الـ ١٨

عزيزي قارئ مجلة التوحيد:

قبل أكثر من قرنين من الزمان كان باب التفاعل الوحيد بين الصحف وبين القراء. هو باب «بريد القراء».

وتطور الوضع الآن إلى رسائل إلكترونية ترسل إلى مواقع الصحف الإلكترونية للتعقيب على المقالات والأخبار مباشرة، بالإضافة إلى البريد العادي.

وتفعيلاً للتواصل بين مجلة التوحيد والقراء الكرام، فإنه تتاح نافذة «بريد القراء» في مجلة التوحيد، فيرجى لمن يرغب بالمشاركة الالتزام بالأصول الصحافية بعدم التعدي أو اتهام أشخاص بلا دليل، وينبغي أن تكون الرسالة ما بين ٢٠٠ و ٥٠٠ كلمة بحد أقصى. وسيتم إهمال الرسائل التي تأتي بلا توقيع أو تحتوي على لغة بذيئة لا تصلح للنشر. والله الموفق.

فَاعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجندي

المستشرق العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

تأنيب المشرف العام

د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

- ١- في الدخول ١٠٠ جنيه توضع
في حساب المجلة رقم ١٩٨٥٩٠
وبنك فيصل الاسلامي مع
إرسال نسخة الايداع على فاكس
المجلة رقم ٢٢٣٩٢-٦٦٢
- ٢- في الخارج ٤٠ دولار أو ٢٠٠
ريال سعودي أو مايعادلها

920 جتییہا

تمن الكرتونة للأفراد والهيئات
والنقابات داخل مصر ٣٠ دولار
خارج مصر شاملة سعر الشحن.



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القطار

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية
٦ ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ،
الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار
أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦
ريالات ، عمان نصف ريال عماني
، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت ٢٣٩٣٦٥١٧ - فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM



٢٦



٢



٤٤



٣٢

٥	باب التفسير
٨	شركات توظيف الأموال
١٢	بدع أحدثت في رجب
١٤	كلمة التحرير
١٧	باب السنة
٢١	فقه المرأة المسلمة
٢٤	دراسات قرآنية
٣٠	وبل للمطففين
٣٦	واحة التوحيد
٣٨	دراسات شرعية
٤١	الاستسلام للأقدار الغالبة
٤٨	كتاب عربي علم العالم
٥٠	الأسرة المسلمة
٥٣	تحذير الداعية من القصص الواهية
٥٧	قرائن اللغة والنقل والعقل
٦١	باب الفقه
٦٤	ذم البخل والنش
٦٧	منبر الحرمين
٧٠	مقالات في معاني القراءات

من خصائص الإسلام ومحاسنه



د. عبد الله شاكِر
الرئيس العام

رضي الله عنه أن رجلاً من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين، آية في كتاب الله تقرؤونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال: أي آية؟ قال: (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) قال عمر: قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم، وهو قائم بعرفة يوم الجمعة. (صحيح البخاري ٤٥، ومسلم ٣٠١٧).

وكلام أمير المؤمنين رضي الله عنه يدل على أنهم كانوا يعرفون قدر هذه النعمة، ولكانتها عندهم

الغاية الأولى:

تمام النعمة بإكمال الإسلام:

إن مما امتاز به الإسلام، وأشاد به القرآن أن الله تبارك وتعالى بنفسه أخبرنا أنه أكمل لنا الدين وأتم علينا النعمة به، وهذا الشرف عظيم لهذه الأمة، وفي ذلك يقول القرآن الكريم: (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) (المائدة: ٣)، وهذه الآية تشتمل على معانٍ عظيمة فقها علماء الإسلام، بل إن اليهود أدركوا مكانتها وفضلها، دل على ذلك ما جاء في الصحيحين عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء وخاتم المرسلين وعلى آله وأصحابه ومن سلك سبيلهم إلى يوم الدين، وبعد: فقد تحدثت في اللقاء السابق عن الإسلام الذي بعث الله به النبي الأمين صلى الله عليه وسلم، ووجهت دعوة صادقة إلى عموم البشرية بأن يلتزموه ويصدقوا به، وفي هذا اللقاء أذكر أهم ما تميز به الإسلام من خصائص تدفع من عرفها إلى الإقبال عليه، أو على الأقل عدم الطعن فيه، فأقول وبالله التوفيق:

أخلص العمل لربه فعمل إيماناً واحتساباً، وهو مُحسن، أي، اتبع في عمله ما شرعه الله له، وما أرسل به رسوله من الهدى ودين الحق، وهذان الشرطان لا يصح عمل عامل بدونهما، أي، يكون خالصاً صواباً، والخالص أن يكون لله، والصواب أن يكون متابعاً للشرعية فيصح ظاهره بالمتابعة، وباطنه بالإخلاص، فمتى فقد العمل أحد هذين الشرطين فسد، فمتى فقد الإخلاص كان منافقاً، وهم الذين يراوون الناس، ومن فقد المتابعة كان ضالاً جاهلاً، ومتى جمعهما كان عمل المؤمنين (**الَّذِينَ تَقُولُ لَهُمْ أَسْرَءُ مَا يُحِبُّونَ وَتَتَّبِعُونَ مَا يَدْعُونَ بِهِمْ وَمِنَ الْبَيْنِ أُولَئِكَ هُمُ السَّادِقُونَ**) (الأحقاف: ١٦). ولهذا قال تعالى، (وَاتَّبَعَ مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا) وهم محمد وأتباعه إلى يوم القيامة، كما قال تعالى، (**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا**) (البقرة: ١٣٥). (تفسير القرآن العظيم لابن كثير، ج ١، ص ٧٦٩).

وبناءً على ما سبق أقول، إن الله رضي لنا الإسلام ديناً، وأرسل إلينا محمداً صلى الله عليه وسلم نبياً، وأمرنا باتباعه، فيجب علينا أن نرضى بما رضي به الله لنا، وأن نتسمى بما سماه الله به المسلمون، وكلمة التوحيد قد وجدت الناس تحت شعار واحد، ألا وهو الإسلام، وعليه فلا يجوز في الشرع أن يتسمى المسلم بغير ذلك، أو يلقب نفسه بلقب لم يرد به الشرع، فلا يصح إطلاق المسلم على نفسه بأنه خارجي، أو

مرجئي، أو أشعري، أو معتزلي، أو إخواني، أو تبليغي، أو صوفي؛ لأن هذه الألقاب لم يرد بها الشرع، وأهل الإسلام ليس لهم رسم سوى الكتاب والسنة والسيرة على منهاج النبوة، وهم كما وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم: «من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي». (رواه الترمذي ٢٦٤٠، وأبو داود ٤٥٩٦)

الخاصية الثالثة:

الإسلام دين عالمي

عالمية الإسلام من أبرز خصائصه، فهو الدين الذي يخاطب الناس كافة، كما يخاطب الجن. قال تعالى: (**قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا**) (الأعراف: ١٥٨).

وفي حديث أبي هريرة عند مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «وَأُرْسِلَتْ لِلخَلْقِ كَافَّةً». (صحيح مسلم: ٥٢٣). كما أخبر الله تبارك وتعالى أنه أرسله إلى الجن فقال: (**وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ بِاللِّغَةِ الَّتِي يَفْقَهُونَ**) (الأنعام: ١١٠). (الأحقاف: ٢٩). فقد أخبر الله في هذه الآية أنه صرف نضراً من الجن يستمعون القرآن من النبي عليه الصلاة والسلام، ولما انتهى من قراءته رجعوا إلى قومهم مخوفين لهم من عذاب الله إن لم يؤمنوا ويتابعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الخاصية الرابعة:

الإسلام دين الفطرة

خلق الله عباده حنفاء على

فطرة سوية، ودين الإسلام هو الدين الذي يتوافق مع الفطرة البشرية، لأن الخلق خلق الله، والشرع شرعه، وعليه فلا يتعارضان ولا يتناقضان، ولذلك نشاهد ونسمع إقبال الناس على الإسلام دون مزيد جهد أو دعاية كافية.

الخاصية الخامسة:

الشمول والتوازن

الإسلام دين شامل ينتظم في جنباته مصالح العباد في المعاش والمعاد، ويشمل كل ما يحتاج الناس إليه في أمر دينهم ودنياهم، إلى جانب التوازن الذي هو سمة بارزة في دين رب العالمين، فهو يجمع بين مطالب الروح والجسد، وتشريعات الإسلام حافظت على هذا التوازن، فالله تبارك وتعالى أمر بعبادته وحده، كما أمر الإنسان بأن يهتم بنفسه وأولاده ومجتمعه، وجعل ذلك تمطاً من التعبد المأمور به لله تعالى، (**وَأَتَّبِعْ مِلَّةَ مَا تَدْعُوهُ**) (الأنعام: ١٦٠). (القصص: ٧٧). وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، «فإن لجسدك عليك حقاً، وإن لعينك عليك حقاً، وإن لزورك عليك حقاً، وإن لزورك (ضيفك) عليك حقاً». (صحيح البخاري: ١٩٧٥).

فما أعظم الإسلام وأجمله، والله أسأل أن يثبتنا على هذا الدين، وألا يقبضنا إلا وهو راض عنا غير غضبان.



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، ما يزال الحديث متصلاً عن تفسير آيات سورة الحجرات، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

من شروط الإيمان البقيا:

إنما المؤمنون حقاً الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا، أي لم يشكوا، ولم يتطرق إلى قلوبهم ريب، ولم تفتنهم الشبهات والشكوك، التي تثيرها أعداؤهم ليردوهم عن دينهم إن استطاعوا، إنما آمنوا ثم ثبتوا على الإيمان فلم يبدلوا ولم يغيروا، كما قال تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا** (فصلت: ٣٠)، أي ثم استقاموا على هذه الكلمة، ثم استقاموا على الإيمان، ثم استقاموا على التوحيد، فلم يلبسوا إيمانهم بظلم، إنما استقاموا على الدين الخالص والتوحيد الصافي، وأقاموا الدين كما أمرهم الله، ولم يزوغوا روغان التغلب.

الجهاد في سبيل الله:

(وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله)، والجهاد في سبيل الله أمر الله به، كما أمر بالصلاة، والصيام، والزكاة، وغيرها من الفرائض، قال تعالى: **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْوَعْدِ وَآمِنُوا بِالْعَهْدِ وَأَتُوا مَعَكُمْ بِلَالٍ وَأَتِمُّوا الْعَهْدَ لِمَنْ عَمِلَ مَعَكُمْ فَبِعَظْمِ اللَّهِ)** (الحج: ٧٧-٧٨)، فأمر سبحانه بالجهاد في سبيله كما أمر بالركوع والسجود وفعل الخير، ذلك أن الجهاد في سبيل الله فريضة من فرائض هذا الدين، وركن من أركان هذا الإسلام، بل إن الجهاد في سبيل الله هو ذروة سنام الإسلام، كما صرح بذلك الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله: «رأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة، وذروة سنامه الجهاد» (صحيح الترمذي: ٢٦١٦).

وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ترك الجهاد من موجبات الذل والهوان، فقال صلى الله عليه وسلم: «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً، لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم» (صحيح أبي داود: ٢٩٥٦).

جهاد النفس:

والجهاد في سبيل الله فرع عن أصل، والأصل هو جهاد النفس، فإذا لم يجاهد العبد نفسه على فعل ما أمرت بفعله، وترك ما أمرت بتركه، إذا لم يجاهدها على ذلك، ولم يحاربها من أجله، فلا يمكنه أن يجاهد



باب التمسك

سُورَةُ

الحجرات

الحلقة

الآخيرة

د. عبد العظيم بدوي

قال الله تعالى: **(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ)** (١٥) **قُلْ أَتُكْفِرُونَ بِاللَّهِ بِرِيبِكُمْ وَأَلَّهْ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَلَّهْ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** (١٦) **يَتُوبُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُوتُوا عَلَى أَيْسَرِكُمْ بَلْ اللَّهُ يَمُرُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** (١٧) **إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** (١٨) **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** (الحجرات: ١٥-١٨).

عَنِ ذِي الْقُرْبَى الْعَلِيمِ ﴿٥﴾ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ
نُفُورٌ مِنْ لَدُنْهُمْ وَنَحْنُ قَرِيبٌ ﴿٦﴾ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ
(الصف: ١٠-١٣).

مراقبہ الحجاب

والآن يا عبد الله وقد عرفت أعداءك، وعلمت أن جهادهم واجب عليك، فكيف تجاهدهم؟ قال العلماء-رحمهم الله:-
الجهاد على أربع مراتب، جهاد النفس، وجهاد الشيطان، وجهاد الكفار، وجهاد المنافقين.

أما جهاد النفس، فعلى أربع مراتب:

أحداها، أن يجاهدوا على تعلم الهدى ودين الحق الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم، والذي لا فلاح لها ولا سعادة في معاشها ومعادها إلا به، ومتى فاتها علمه شقيت في الدارين.

الثانية: أن يجاهدوا على العمل به بعد علمه، والا فمجرد العلم بلا عمل إن لم يضرها لم ينفعها. وإنما مدح العلم لأنه يؤدي إلى العمل، والعمل ثمرة العلم، والعلم بغير عمل كالشجرة بغير ثمرة. ومن تعلم ولم يعمل فإنه يعذب في النار والعباد بالله، كما سحبت بذلك الأحاديث.

عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم



أعداء الله في الخارج. وكيف
يُمكن للإنسان أن يتصر على
عدوه الخارجي وعدوه الداخلي
قاهر له. متسلط عليه، لا يُمكن
أبداً الانتصار على الأعداء في
الخارج إلا بعد الانتصار على
أعداء الداخل. والعدو الداخلي
هو النفس. فوجب البدء بجihad
النفس قبل جهاد الأعداء، فذان
عدوان أمرت بجهادهما أيها
المسلم.

2. **الطريق الثاني**

وَهَذَا عَدُوٌّ نَالَتْ بَيْنَ هَذَيْنِ
الْعَدُوِّينَ، يَصُدُّكَ عَنْ جِهَادِهَا
وَيَقْعِدُكَ عَنْ مُحَارِبَتِهَا، أَلَا
وَهُوَ الشَّيْطَانُ، فَكَانَتْ مُحَارِبَةُ
الشَّيْطَانِ هِيَ الْأَصْلُ، وَجِهَادُهُ هُوَ
الْأَسَاسُ لِجِهَادِ النَّفْسِ وَالْأَعْدَاءِ.

ولذا قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ يَتَّبِعْهُنَّ فَإِنَّهُ كَانَ مِنْ الْغَالِبِينَ﴾ (فاطر: ٦).

فَاعْدَاؤُكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ثَلَاثَةٌ:
نَفْسُكَ، وَالشَّيْطَانُ، وَالْعَدُوُّ
الْخَارِجِيُّ، وَهَذَا الثَّلَاثُ قَسَمَانِ:
الْخَطَارُ وَالْمَنَافِقُونَ، وَأَزْيَابُ الظُّلَمِ
وَالْبِدْعِ وَالْمُنْكَرَاتِ، وَقَدْ فَرضَ
اللَّهُ عَلَيْكَ جِهَادَ هَؤُلَاءِ جَمِيعًا،
وَعَدَكَ بِمَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ، وَتَكْفِيرِ
السَّيِّئَاتِ، وَرَفْعِ الدَّرَجَاتِ، وَأَنْ
يَمْدَكَ بِمَدَدِهِ، وَيَنْصُرَكَ عَلَى
عَدَاكَ،

قال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدْرَأَكُمْ
عَلَىٰ بَعْضِ الْأَشْيَاءِ أَنْ يُضَيِّتَ لَكُمُ
الْبُيُوتَ الَّتِي بَنَيْتُمْ لَكُمُ الْمَسَاجِدَ
وَالْمَنَاجِيَ تَقُومُوا فِيهَا خَلْعًا
ثَمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَتَحْسَبُوهَا
أَعْنَانًا)

يقول: يجاء بالرجل يوم
قيامه فيلقى في النار. فتندلق
أقنابه في النار. فيدور كما يدور
الحمار برحاه. فيجتمع أهل
النار عليه. فيقولون: أي فلان؟
ما شأنك اليس كنت تأمرنا
بالمعروف وتنهى عن المنكر؟
قال: كنت أمركم بالمعروف ولا
آتيه. وإنهاكم عن المنكر وآتيه.
(صحيح البخاري: ٣٢٦٧).

الثالثة: أن يجاهدها على
الدعوة إليه وتعليمه من لا
يعلمه.

الرابعة: أن يجاهدها على الصبر
على مشاق الدعوة إلى الله وأذى
الخلق. ويتحمل ذلك كله لله.

فإذا استكمل هذه المراتب الأربع صار من الريائين، فإن السلف مجمعون على أن العالم لا يستحق أن يسمى رياءياً حتى يعرف الحق، ويعمل به، ويعلمه، فمن علم، وعمل، وعلم، فذاك يدعى عظيماً في ملكوت السموات.

وأما جهاد الشيطان فمرتبتان،
أحدهما: جهاده على دفع ما
يأقبي إلى العبد من الشبهات
والشكوك القاذرة في الإيمان.

الثانية: جهاده على دفع ما يلقى إليه من الإرادات الفاسدة والشهوات، فالجهاد الأول يكون بعده اليقين، والثاني يكون بعده

الضُّمُرُ. قَالَ تَعَالَى: (وَجَعَلْنَا
بَيْنَهُمْ آيَةً يُهْرُونَ بَأْمَرَنَا لَنَا سَبْرًا
وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ) (السجدة،
٢٤) .

وأما جهاد الكفار والمنافقين فأربع مراتب: بالقلب، واللسان، والمال، والنفس، وجهاد الكفار أخص بالبدن، وجهاد المنافقين أخص

باللسان.

وأما جهاد أرباب الظلم والبُعد
والمنكرات فثلاث مراتب: باللسان،
واليد، والقلب.

فهذه ثلاث عشرة مرتبة من
مراتب الجهاد، ومن مات ولم يغز
ولم يحدث نفسه بالغزو مات على
شعبة من النفاق.. (صحيح مسلم
١٩١٠).

ولما بين سبحانه وتعالى حقيقة
الإيمان، شهد لمن حققها بالصدق،
فقال، (أولئك هم الصادقون)، أي
الذين صدقوا في ادعاء الإيمان،
لظهور أثر الصدق على جوارحهم،
وتصديق أفعالهم أقوالهم.
(محاسن التأويل، ١٥/١٤٢).

ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى
الله عليه وسلم أن يقول لأولئك
الأعراب وأمثالهم قولاً آخر،
لما ادعوا أنهم مؤمنون، فقال،
(قل اتعلمون الله بديتكم) أي
أتخبرونه بذلك، حيث قلتم آمنا،
(والله يعلم ما في السماوات وما
في الأرض)، فكيف يخفى عليه
بطلان ما تدعونه من الإيمان،
(والله بكل شيء عليم)، لا يخفى
عليه من ذلك خافية، وقد علم
ما تبطنونه من الكفر، وتظهرونه
من الإسلام، لخوف الضرر أو رجاء
النفع. (فتح البيان، ٦/٣٨٨).

فإن كنتم مؤمنين فالله يعلم، وإن
كنتم غير ذلك فالله يعلم، فلم
تنبون على رسول الله بإسلامكم،
وتقولون: لنا عليك حق. (يمنون
عليك أن أسلموا قل لا تمنوا علي
إسلامكم بل الله يمين عليكم أن
هداكم للإيمان إن كنتم صادقين).

الإيمان من نعم الرحمن؛

إن الإيمان من أجل نعم الله
سبحانه على المسلم، (وما يكرم من

نعم من الله) (النحل، ٥٣)، (وإن

تعدوا نعمة الله لا تحصوها) (النحل،

١٨)، ولكن أجل هذه النعم
وأعظمها وأكبرها وأفضلها نعمة
الإيمان، وما قيمة الحياة من غير
إيمان؟ وما قيمة العبد من غير
إيمان؟ إن الحياة بغير إيمان حياة
بهيمية، بل إن البهائم خير من
الكافر، كما قال تعالى، (لله الدين
كفروا من أهل الكتب والشركين في
حمتهم خير من أولئك هم شر البرية)
(البينة، ٦)، وقال تعالى، (إن شر
الذوات عند الله الذين كفروا فهم لا
يؤمنون) (الأضال، ٥٥).

فإذا من الله على العبد بالإيمان
فليعرف الله فضلته، ولا يمين على
الله ورسوله بإيمانه، فلو لا الله ما
اهتدينا، ولا تصدقنا ولا صلينا،
ولذا قال تعالى حكاية عن أهل
الجنة، (قلوا لنسئد لله ربنا حسنا
لهذا وما كنا لنبيد ولا لنهت الله)
(الأعراف، ٤٣).

ثم أكد سبحانه وتعالى على
علمه بالأشياء كلها، خفيها
وجليها، فقال، (إن الله يعلم غيب
السماوات والأرض) يقول تعالى
ذكره، إن الله -أيها الأعراب- لا
يخفى عليه الصادق منكم من
الكاذب، ومن الداخل منكم في ملة
الإسلام رغبة فيه، ومن الداخل



فيه رغبة من رسولنا محمد
صلى الله عليه وسلم وجنده، فلا
تعلمونا دينكم وضمائر صدوركم،
فإن الله يعلم ما تكنه ضمائر
صدوركم، وتحدثون به أنفسكم،
ويعلم ما غاب عنكم فاستسر
في خبايا السموات والأرض، لا
يخفى عليه شيء من ذلك.

(والله بصير بما تعملون) يقول
تعالى، والله ذو بصير بأعمالكم
التي تعملونها. أجهرا تعملون أم
سرا، طاعة تعملون أو مفسية؟
وهو مجازيكم على جميع ذلك، إن
خيرا فخير، وإن شرا فشر. (جامع
البيان، ٢٦/١٤٦).

البصر صفة لله؛

(وبصير) فعيل بمعنى مفعول، وهو
دال على ثبوت صفة البصر له
سبحانه، على الوجه الذي يليق
به.

وفي الحديث عن أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قرأ
هذه الآية: (إن الله كان **بصيرا**)
(النساء، ٥٨) فوضع إبهامه على
أذنه، والتي تليها على عينه،
(صحيح سنن أبي داود، ٣٩٥٤).

ومعنى الحديث: أنه سبحانه
يسمع بسمع، ويرى بعين،
فهو حجة على الأشاعر
الذين يجعلون سمعه علمه
بالمسموعات، وبصره علمه
بالبصريات، وهو تفسير خاطئ،
فإن الأعمى يعلم بوجود السماء
ولا يراها، والأصم يعلم بوجود
الأصوات ولا يسمعهما. (شرح
العقيدة الواسطية، للهراس، ٥٠٠).
وبذلك نكون قد وصلنا إلى نهاية
سورة الحجرات وإلى سورة أخرى
لنا لقاء إن شاء الله، والحمد لله
رب العالمين.



شركات توظيف الأموال والطعن في الاقتصاد الإسلامي

د. أيمن خليل



للتعامل معها. وكانت هذه الشركات تعمل في وضع النهار وتنشر إعلاناتها في الجرائد الرسمية وفي التليفزيون الحكومي، ومن ثم ازدهرت شركات توظيف الأموال، وتوقفنا عند انهيار شركات توظيف الأموال وهو ما نعرض له في هذا المقال.

انهيار شركات توظيف الأموال،

تضافرت عوامل عديدة تسببت في انهيار شركات توظيف الأموال. ومن ذلك:

أزمة الذرة الصفراء عام ١٩٨٧م:

ازدهرت تربية الدواجن في مصر حتى بلغت خامس مصدر للدخل في مصر، ولأن محصول الذرة هو المحصول الرئيس كعلف للدواجن، ونتيجة الحاجة لتدبير عملة صعبة لشراء الذرة من الخارج فقد تمت الشراكة بين شركة الريان وينك التنمية والائتمان الزراعي عام ١٩٨٦/١٩٨٧م

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد، فقد ذكرنا في المقال السابق قصة نشأة شركات توظيف الأموال. وأن شركات توظيف الأموال عرفت في باكستان، ونقلت فكرتها إلى مصر عبر العاملين بالملكة العربية السعودية بعد الطفرة البترولية، وساعدها على النجاح الحظر الذي فرضته الحكومة المصرية على تداول العملات الأجنبية ووجود السوق السوداء، والتفاوت الكبير في سعر العملات الأجنبية فيهما، وهو ما جعل من شركات توظيف الأموال القناة البديلة التي تتسرب فيها تحويلات العاملين بالخارج.

كما ذكرنا أن هذه الشركات استغلت خراب ذمم بعض رجال السياسة والإعلام الذين زينوا للعامه الايداع لدى هذه الشركات، كما أنهم تزيوا بلباس الدين، واستغلوا إصرار المسؤولين على إجبار المواطنين على التعامل بالريا من خلال البنوك الربوية دون إيجاد بدائل شرعية مباحة



بقاء الجهاز المصرفي رهين بالقضاء على هذه الشركات فلا وجود لأحدهما إلا بفناء الآخر، ولأن شركات توظيف الأموال في مصر كانت تعمل بغير غطاء قانوني، وبغير دراسات علمية أو كوادرات مدربة كالتى يستعين بها الجهاز المصرفي، فضلا عن انتفاء التعاطف من جانب الحكومة المصرية مع هذه الشركات؛ فكان الصراع مع الجهاز المصرفي مؤذنا بفناء هذه الشركات.

لأزمة المالية العالمية عام ١٩٨٧م

وانزها على شركات توظيف الأموال،

شهدت بورصة وول ستريت بنيويورك أزمة حادة في ١٩ أكتوبر عام ١٩٨٧م عرفت باسم "الثنين الأسود" (وتنوه إلى أنه لا يجوز إطلاق هذا المسمى للحديث القدسي الذي يرويه أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل: "يؤذيني ابن آدم يسب الذهر وأنا الدهر، بيدي الأمر أقلب الليل والنهار". وهذا الحديث متفق عليه، فالحزم إن قال عن اليوم أنه يوم أسود اعتقاداً أن اليوم فاعل مع الله فهذا قذح في عقيدته، وإن سب اليوم لكونه ظرفاً للمكروه فقد سب مخلوقاً لا يستحق السب).

فقد شهدت بورصة وول ستريت انخفاضاً متتالياً في أسعار تداولاتها المالية لم يسبق حدوثها من قبل، فاندفع المستثمرون إلى بيع أسهمهم مما أدى إلى انخفاض مؤشر داو جونز بمقدار ٥٠٨ نقاط في يوم واحد -وهو ضعف ما شهدته البورصة عام أزمة ١٩٢٩م-، وهو ما أثر في باقي البورصات العالمية وكانت الخسائر كبيرة، وسارع حملة الأسهم إلى التخلص من الأسهم التي في حوزتهم تجنباً لمزيد من الانخفاض في أسعارها، فنتج عن عرض كمية كبيرة من هذه الأسهم مع انخفاض قيمة الدولار إلى انخفاض أسعار الأسهم، وازداد انخفاض ثمن الأوراق المالية بصورة متتالية وزادت كمية المعروض للبيع منها لكن دون وجود مشترين وهو ما أدى إلى انهيار بورصات الأوراق المالية؛ حيث فقدت معظم الأسهم في السوق

تسببت ممارسات هذه الشركات في حدوث أزمة الذرة الصفراء، والتي كانت بداية المشاحنات بين شركات

توظيف الأموال، مثل:

١٩

لاستيراد صفقة الذرة الصفراء. وقد تمت هذه الشراكة رغم صدور القانون رقم ٨٩ لعام ١٩٨٦م الخاص بتنظيم بعض حالات دعوة الجمهور إلى الاكتتاب العام. والذي نصت المادة الأولى منه على أنه لا يجوز لأي شخص طبيعي أو معنوي بغير موافقة سابقة من وزير الاقتصاد والتجارة الخارجية، وبناء على عرض مجلس إدارة الهيئة العامة لسوق المال توجيه دعوة إلى الجمهور للاكتتاب العام في أية أوراق مالية أو حصص أو مشاركات أو أداء مبالغ من النقود مقابل عائد أو مزايا

مادية، وهو ما يعني حظر نشاط شركات توظيف الأموال قانوناً، ولكن تحت ضغط قلة العملة الحرة بيد الحكومة المصرية، تمت هذه الشراكة، ولكن تسببت ممارسات هذه الشركات في حدوث أزمة الذرة الصفراء، والتي كانت بداية المشاحنات بين شركات توظيف الأموال والحكومة المصرية، وتسببت أزمة الذرة الصفراء فيما عُرف بصحوة الحكومة المصرية ومطاردة الريان، وبدأت حرب إعلامية وخاصة من مجلة الأهرام الاقتصادي ضد هذه الشركات ومعاونيها.

صراع شركات توظيف الأموال والجهاز المصرفي،

طرحت أزمة الذرة الصفراء تساؤلاً مفاده، لماذا عجز الجهاز المصرفي عن مساندة الحكومة في استيراد السلع الرئيسية بينما نجحت شركات توظيف الأموال في ذلك؟

وكان الجواب، من الواقع -أنذاك- أن شركات توظيف الأموال عرضت الجهاز المصرفي للتقلص بل وتعرضت بعض البنوك لإنهاء نشاطها، وخاصة مع تزامن ذلك مع أزمات القروض التي نشأت عن هروب رجال الأعمال بالقروض المتحصلة من هذه البنوك، ولكن كانت بداية الصراع الظاهر بين الجهاز المصرفي وشركات توظيف الأموال حينما حاولت إحدى هذه الشركات شراء أحد البنوك، ولكن رفض البنك المركزي ذلك رفضاً قاطعاً؛ حيث بدا أن هذه الشركات لو تحولت إلى بنوك لابتلعت الجهاز المصرفي في مصر، وبات جلياً أن

مدخل الحكومة الأمريك لإعادة الثقة إلى البورصة

وهكذا أصبح من الواضح أن استمرار الأوضاع على ما هي عليه سيكرر لا محالة انهيار ١٩٢٩م، ولذلك في صبيحة يوم الثلاثاء ٢٠ أكتوبر وقبل بدء عمليات التداول في أسواق المال أصدر "الاحتياطي الفيدرالي" بياناً قصيراً، تضمن أن الاحتياطي الفيدرالي انطلاقاً من التزاماته كبنك مركزي للدولة يؤكد اليوم أنه مستعد لتوفير السيولة اللازمة لدعم النظامين الاقتصادي والمالي. كان لهذا البيان مفعول السحر في الأسواق؛ حيث

ساعد على تهدئة قلق المستثمرين في السوق. وادى إلى المساعدة على تهدئة الأسواق ودعمها. ومن أهم ما أفرزته هذه الأزمة أنها أظهرت محورية دور الدولة في استقرار الاقتصاد فمجرد صدور بيان مقتضب يؤكد أن الدولة ستتدخل لحل هذه الأزمة عادت الثقة إلى الأسواق. ورغم ذلك تجاهلت إدارة ريجان ذلك ومضت في سياستها الليبرالية شديدة التجاهل لدور الدولة الاقتصادي. كما أبانت بجلاء عن عوار القطاع المالي في الاقتصاد الرأسمالي والذي انهار على هذا النحو غير المبرر في هذا الزمن اليسير، ليؤكد أن هؤلاء المتعاملين لو كانوا حقاً شركاء ما تخلصوا من هذه الأسهم عند أول نازلة بحثاً عن مصلحتهم الفردية.

وقد أثرت الأزمة المالية العالمية عام ١٩٨٧م -والتي فقد فيها مؤشر داو جونز نحواً من ٣٠٪ من قيمته- على شركات توظيف الأموال؛ وذلك لأنهم كانوا يقومون بالمضاربة في البورصة، فكان من الطبيعي أن تتبخر أموال المودعين في قاعة البورصة؛ حيث تبين أن تلك الشركات التي تزعم أنها إسلامية كانت تضارب بأموال المودعين في معاملات اجلة في البورصات على الأسهم (رغم أن هذه المعاملة تشمل على مقامرة ظاهرة)، كما كانت تتداول سندات القروض رغم أنها سندات ربوية محرمة لا يجوز التعامل عليها في المعاملات العاجلة. فضلاً

من أهم ما أفرزته هذه

الأزمة هي التسبب
مخيف في ثقة
الجمهور في
البنك المركزي
والدولة
بأنها قادرة على
توفير السيولة
اللازمة لدعم
النظامين
الاقتصادي والمالي.

هذه الأزمة عادت الثقة إلى الأسواق.

”

جانبا كبيراً من قيمتها، حيث فقد مؤشر داو جونز الصناعي، الذي يضم ٣٢ سهماً من الأسهم الممتازة Blue - chip - التي تعرف بذات الحافة الزرقاء - المدرجة في بورصة نيويورك ٥٠٨ نقاط، ليقل على انخفاض بنسبة ٢٢,٦٪ من قيمته، وهو ما أدى إلى إحداث أكبر انخفاض لـ "داو جونز" في عدد نقاط المؤشر في التاريخ. وهو ما حدا بالرئيس الأمريكي رونالد ريجان إلى مخاطبة الشعب الأمريكي مؤكداً أن ما يحدث في البورصة يدعو إلى القربة؛ حيث إنه لا يوجد في الاقتصاد ما يبرر مثل هذا الانهيار. ودعا الأمريكيين إلى الهدوء

وعدم الاستسلام للذعر. وهو ما يؤكد بالفعل أن البورصة منبئة الصلة عن الواقع.

وقد أدى انهيار الأسواق المالية في أكتوبر ١٩٨٧م إلى خسارة مقدارها ٢٠٠ مليار دولار (ألفا مليار أو تريليونان من الدولارات) كان منها نحو ٤٠٪ في البورصات الأمريكية؛ حيث حققت الأسهم المقيدة ببورصة نيويورك فقط خسارة في قيمتها السوقية مقدارها ٥٠٠ مليون دولار في يوم واحد وهو المعروف بيوم الاثنين الأسود.

وأدى انهيار ١٩٨٧م إلى صدمة في النظام المالي، ليس فقط بسبب حجم الانخفاض في الأسعار، لكن بسبب تأثيره في إضعاف طريقة عمل بورصة الأوراق المالية. فقد كان حجم الطلبات في بعض الأوقات كبيراً لدرجة أن المتخصصين في سوق نيويورك اضطروا إلى إيقاف التعامل على بعض الأسهم بصورة مؤقتة، وهو ما انتقل أثره إلى سوق المستقبلات، وقدرت الخسائر في قيمة الأسهم في هذا اليوم ١٩/١٠/١٩٨٧م، بنصف تريليون دولار محيت من ثروة المتعاملين في السوق خسارة المتعاملين ببورصة وول ستريت لبلغ ٥٠٠ مليار دولار في يوم واحد ينبى عن حجم الخسارة الفادحة. فهذا البلى شديداً الضخامة اليوم؛ إذ هو كفيلاً بأن ينقل دول بأكملها إلى الرخاء الاقتصادي. وهو يعادل ميزانية عدة دول عربية وإفريقية مجتمعة الآن، فكيف به آنذاك.

المدخرين.

ولكن لم يقف الأمر عند هذا الحد: فقد استغل هذه الحادثة المبغضون لكل ما هو إسلامي: ليطنعوا في الاقتصاد الإسلامي: حيث جعلوا من شركات توظيف الأموال النموذج للاقتصاد الإسلامي (وذلك دون سند لذلك الافتراء)، وبدلاً من أن يلقوا باللوم على الحكومة التي تركت هذه الشركات تتعاظم دون تنظيم قانوني لها، وتركها تعلن عن أنشطتها المختلفة في وسائل إعلامها، بل ودخلت معها في مشاركات كما حدث في تمويل

”
انتهت هذه الشركات
بصدور القانون رقم
١٤٦ لعام ١٩٨٨
بشأن الشركات
العاملة في مجال تلقي
الأموال لاستثمارها
والذي قضى على هذه
الشركات نهائياً.“

”

الذرة الصفراء.

وبدلاً من إلقاء اللوم على المسؤولين الذين كانوا أياً ما لهذه الشركات لقاء المنافع المالية التي حصلوا عليها (والتي سميت إعلامياً آنذاك بكشوف البركة)، وبدلاً من لوم المودعين الذين لم يتفكروا في عدم منطقية الحصول على هذا القدر من الأرباح شهرياً بغير مبرر منطقي لذلك، ودون وجود نشاط صناعي أو زراعي أو تجاري يبرر ذلك، ودون لوم أصحاب هذه الشركات الذين ضاربوا في البورصات الأجنبية في معاملات لا يقرها الشرع، وكانوا أشبه بتجار

لوم المجتمع الذي دب فيه الوهن، وظهرت فيه طبقات طفيلية لا تقيم للعمل وزناً، وإنما همها تحصيل المال من أي سبيل، حتى هشت الأنشطة غير المفيدة للمجتمع، وكثرت جموع السماسرة المنتفعين من الطبقات الطفيلية والمروجين لأنشطتهم: إذا باللوم ينصرف إلى الاقتصاد الإسلامي لينتهي هؤلاء المفرضون إلى إنكار وجود مسمى الاقتصاد الإسلامي. وينكرون أن يكون الإسلام قد عرف نظاماً اقتصادياً: حيث إن الاقتصاد كما يزعمون علم حديث النشأة، وهو ما يدعون أن تعرض لهذه الضربة لنفثها بمشينة الله تعالى في لقاء قريب.

والحمد لله رب العالمين.

عن المعاملات الأجلة لأن التعامل بها نسبية يجعل المعاملة مشتملة على بيع الكالئ بالكالئ (أي بيع الدين بالدين). وهي محرمة بالإجماع. كما كانت هذه الشركات تتعامل مع البنوك الألمانية والإنجليزية معاملات ربوية محرمة. بل إن فتحي الريان كان يؤكد دون موارد أن له أربع شركات خارج البلاد منها اثنتان يجنيف إحداهما خاصة بتجارة الحبوب، والأخرى خاصة بالمضاريات في العملات الأجنبية والأسهم والسندات.

وكانت الخاتمة حينها أصدرت

الجمعيات العامة لهذه الشركات قراراتها

باعتبار كل الأموال التي تم منحها للمودعين منذ الإيداع بمثابة سلفة يتم خصمها من أصول ودائعهم وأموالهم إذا أرادوا استرداد أموالهم يزعم أنها لم تحقق أرباحاً. انتهت هذه الشركات بصدور القانون رقم ١٤٦ لعام ١٩٨٨ بشأن الشركات العاملة في مجال تلقي الأموال لاستثمارها والذي قضى على هذه الشركات نهائياً. لتتولى الحكومة بنفسها إدارة هذه الشركات والتصرف في أصولها. فقامت الحكومة بصرف مبلغ ١٠٪ من أصول المبالغ المودعة لدى هذه الشركات ثم أصدرت صكوكاً بدون فائدة لا تصرف إلا في نهاية السنوات الخمس، ولكن كشف الواقع أن التقديرات التي تمت لأصول هذه الشركات تمت وفقاً لقيمتها الدفترية وليست السوقية مما أدى تقديرها على نحو يختلف عن قيمتها الحقيقية.

وبذلك انتهت رحلة شركات توظيف الأموال بتبديد القدر الأعظم من مدخرات المودعين، وما تبقى منها إما تحصل أصحابها على سلع عينية تمت المغالاة في تقدير قيمتها، أو حصل على نقود تآكلت قيمتها بفعل التضخم. ونتيجة تأخير استحقاقها خمس سنوات، لتطوى بذلك أزمة شركات توظيف الأموال التي أضاعت مليارات الجنيهات على صفار المستثمرين وصغار

بدء أحداث في رجب

الشيخ صلاح محمد ورق

عدد رجب ١٤٠٦ هـ

السميع البصير (الإسراء: ١).

وهذه الليلة التي حصل فيها الإسراء والمعراج لم يأت في تعيينها حديث صحيح. وكل ما ورد في تعيينها غير ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل العلم بالحديث. وحتى لو ثبت تعيينها لم يجز للمسلمين أن يخصوها بعبادة معينة ولا أن يحتفلوا بها؛ لأنها من الليالي التي لم يشرع الله لنا فيها طاعة خاصة ولا احتفالاً من أجلها. ولأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحتفل بها ولا أصحابه من بعده، ولو كان الاحتفال بها مشروعاً لبينه النبي صلى الله عليه وسلم. ولأن الله عليه وسلم إما بالقول أو بالفعل. ولو وقع شيء من ذلك لُفِر واشتهر ونقله الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

فقد نقلوا عن نبيهم صلى الله عليه وسلم كل شيء تحتاجه الأمة ولم يفرضوا في شيء من الدين. بل هم السابقون إلى كل خير. فلو كان الاحتفال بهذه الليلة مشروعاً لكانوا أسبق الناس إليه. فلما لم يقع شيء من ذلك علم أن الاحتفال بها وتفضيلها ليس من الإسلام في شيء. خاصة وأن الله تعالى أكمل لهذه الأمة دينها وأتم عليها النعمة. وأتذكر على من شرع من الدين ما لم يأذن به الله؛ لقوله تعالى: «اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» (المائدة: ٣). وقال تعالى: «ألم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله» (الشورى: ٢١).

ومن البدع التي أحدثها المتبدعون في الدين

بسم الله. الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وعلى اله وصحبه ومن والاه. أما بعد:

فكما فضل الله تعالى بعض الناس على بعض. فضل كذلك بعض الأزمنة على بعض. وبعض الأماكن على بعض. وهو فضل الله يوتييه من يشاء. والله ذو الفضل العظيم.

فمن الأيام التي فضلها الله تعالى يوم عرفة وشرع لنا فيه عبادة معينة هي صيام يومه. لغير الحاج. وأخبرنا أنه يكفر السنة الماضية والباقية. كما جاء في صحيح مسلم. عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في صيام عاشوراء: «إني لأحتسب على الله أن يكفر السنة الماضية».

ومن الليالي ليلة القدر شرع لنا قيامها بقوله صلى الله عليه وسلم: «ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً، غفر له ما تقدم من ذنبه» (متفق عليه).

فهذه أيام وليال فضلها الله تعالى وحثنا الإسلام فيها على طاعة معينة وعبادة خاصة فضلاً من الله تعالى لمضاعفة أجورنا وكثرة ثوابنا عليها. ومن الليالي ما لم يؤمر فيها بعبادة خاصة ولا طاعة معينة مثل ليلة الإسراء والمعراج رغم أن الإسراء والمعراج من آيات الله الدالة على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى عظم منزلته عند الله عز وجل. كما أنها من الدلائل على قدرة الله الباهرة وعلى علوه سبحانه على جميع خلقه كما قال تعالى: «سبحان الذي أنشأ عبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو

بالنسبة لشهر رجب: صلاة تسمى صلاة الرغائب، وهي اثنتا عشرة ركعة بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة من رجب. واستدلوا على ذلك بحديث باطل لم يصح كما قال الامام النووي في كتاب المجموع: «الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب، وهي اثنتا عشرة ركعة بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة من رجب. وصلاة ليلة النصف من شعبان مائة ركعة- هاتان الصلاتان بدعتان منكرتان ولا يفتر بذكرهما في كتاب: قوت القلوب، واحياء علوم الدين، ولا بالحديث المذكور فيهما: فإن كل ذلك باطل. وقد صنف الشيخ ابو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي كتابا نفيسا في إبطالها فأحسن فيه وأجاد..

ناهيك عن بدعة أخرى أشد شناعة وقبحا وهي خروج النساء ومبيتتهن في المقابر ليلة أول جمعة من رجب في بعض الأمصار. وما يصحب ذلك من الاختلاط والفساد. قال صاحب كتاب السنن والمبتدعات: «وقراءة قصة المعراج والاحتفال بها في ليلة السابع والعشرين من شهر رجب بدعة. وتخصيص بعض الناس لها بالذكر والدعاء بدعة. والأدعية التي تقال في رجب وشعبان ورمضان كلها مخترعة مبتدعة. والإسراء لم يقم دليل على ليلته ولا على شهره. ومسألة ذهابه صلى الله عليه وسلم ورجوعه ليلة الإسراء ولم يبرد فراشه لم تثبت بل هي أكاذيب من أكاذيب الناس.. انتهى كلامه.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في صلاة ليلة سبع وعشرين من شهر رجب وأمثالها، «فهذا غير مشروع باتفاق أئمة الإسلام كما نص على ذلك العلماء المعتبرون، ولا ينشئ مثل هذا إلا جاهل مبتدع». ويقول صاحب كتاب السنن والمبتدعات ما نصه: «وقصة المعراج المنسوبة إلى ابن عباس كلها أباطيل وأضاليل. ولم يصح منها إلا أحرف قليلة وقصة ابن السلطان الرجل المسرف الذي كان لا يصلي إلا في رجب. فلما مات ظهرت عليه علامات الصلاح. فسنن

عنه الرسول صلى الله عليه وسلم فقال: إنه كان يجتهد ويدعو في رجب. هذه قصة مكذوبة مفضرة تحرم قراءتها وروايتها إلا للبيان».

أما بالنسبة للصيام في رجب وما ابتدعه الناس فيه: فقد قال الحافظ ابن حجر في كتابه بيان العجب مما ورد في فضل رجب: «ولم يرد في فضل شهر رجب ولا في صيامه ولا في صيام شيء منه معين ولا في قيام ليلة مخصوصة فيه حديث صحيح يصلح للحجة. وقد سبقني إلى الجزم بذلك الإمام أبو إسماعيل الهروي الحافظ. وكذلك رويناه عن غيره..

وقال الإمام ابن القيم: «ولم يصم صلى الله عليه والسلام الثلاثة الأشهر سرذا كما يفعل بعض الناس ولا صيام رجب قط ولا استحباب صيامه بل روى عنه النهي عن صيامه.. رواد ابن ماجه. وفي كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث للإمام أبي شامة: «أن الصديق أنكر على أهله صيامه وأن عمر كان يضرب بالدرة صوامه. ويقول: إنما هو شهر كانت تعظمه الجاهلية..

وحديث أن في الجنة نهرًا يقال له رجب ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل من صام يومها من رجب سقاه الله من ذلك النهر. قال في أسنى المطالب: قال ابن الجوزي: لا يصح. وقال الذهبي: باطل. وكذا قال ابن حجر في تبين العجب وابن شامة في الباعث.

وحديث صوم أول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين. والثاني كفارة سنتين والثالث كفارة سنة. ثم كل يوم شهرا. ذكره في الجامع عن الخلل وضعفه. وقال شارحه: إسناؤه ساقط. وحديث فضل رجب على سائر الشهور كفضل القرآن على سائر الكلام. حديث موضوع.

وفقنا الله وجميع المسلمين لاتباع السنة والتبأت عليها. وجنبنا البدع والضلالات انه جواد كريم.

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه.

الحمد لله الذي خلق هسوى وقدر ههدى. وخلق الزوجين الذكر والأنثى. جعل للناس من أنفسهم أزواجاً ليسكنوا إليها. وجعل بينهم مودة ورحمة. وبعد:

ففى الأونة الأخيرة امتلأت اجهزة الإعلام ووسائل التواصل بإطلالة تحمل حلا -كما زعموا- لظاهرة تفاقم ازدادات واستفاحت فى المجتمع المصرى. فارادوا تقديم الحلول لها وهى مشكلة ازدياد حالات الطلاق. فاخترعوا لنا -زواج التجربة.. وذلك بإضافة شروط فى عقد الزواج فيها تحديد فترة للتجربة ما بين ثلاث إلى خمس سنوات يستمر أو يفترق بعدها الزوجان؛ مدعين أن ذلك العقد لوضع حد لانتشار الطلاق بين الأزواج فى السنوات الأولى من الزواج. مما اشعل نقاشاً مجتمعياً فى مصر لمناقشة هذا الأمر الخطير.

زواج التجربة.. وزواج المتعة

فتنة جديدة أطلت برأسها على مجتمعنا المصرى فى الأونة الأخيرة عنواتها الرئيس: «زواج التجربة..» والتي تعتمد فكرتها على عقد شروط مدنى منفصل عن وثيقة الزواج ينص على تحديد فترة زمنية معينة، يدعى أن هدفه التغلب على الخلافات الزوجية لدى حديثي الزواج. حيث يرى صاحب المبادرة أن شروط الطرفين تؤدى إلى تقييد الحق فى الطلاق بشكل قانونى ولا تحرم حلالاً. ولا تحل حراماً!

وما طرح فى هذا العقد قد لاقى رفضاً من كافة المؤسسات الدينية. كما وصفوه بأنه صورة تشبه زواج المتعة عند الشيعة. حيث يؤقتون هذا الزواج بوقت معين محدد بأيام أو أشهر أو سنوات. ثم يتم الانفصال.

المقاصد الشرعية للزواج

جعل الشرع الحنيف من الزواج ميثاقاً غليظاً. فلا يجوز العبث به. واشترط عدم وقوع انفصال بين الزوجين لمدة خمس سنوات أو أقل أو أكثر فيما يسمى بزواج التجربة. اشتراط فاسد لا عبرة به. واشترط إنهاء عقد الزواج بانتهاء مدة معينة. يجعل العقد -إن وقع- محرماً.

إن المتأمل فى القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة. وما ذكره أهل العلم فى الأحكام المتعلقة

زواج التجربة

شروط فاسدة

وتعتمد على

الفضيلة

جمال سعد حاتم

بعقد النكاح يظهر له بوضوح اهتمام الشريعة الإسلامية بعقد النكاح، وتربية الزوجين على مراعاة هذا العقد، واستشعار أهميته ومكانته. كما جاءت به الأحكام الشرعية المنظمة لهذا العقد ضماناً له، وحمايةً لجنايته من العوارض التي قد تعترض سبيله.

فمن ذلك قول الله تعالى: «ومن إنتهى إلى حق نكح من أنفكته زوجته أنتكروا بينهما ومثل منعكم منكم إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون» (الروم: ٢١).

ووجه الاستدلال بهذه الآية، أن الله سبحانه وتعالى قد امتن على عباده بنعمة الزواج، وما يتضمنه من السكينة والمودة والرحمة، ووصف الله تعالى عقد النكاح بأنه ميثاق غليظ، قال الله تعالى:

«أَتَاخَذُونَهُ نَهْنَةً وَإِنَّمَا هِيَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَمَنْ مَضَى فَعِنَّكُمْ إِلَىٰ قَمَرٍ مُّضْتَكٍ وَأَعَدَّتْ صَعْقَةً» (النساء: ٢٠، ٢١). أي: أخذ منكم عهداً وميثاقاً وهو حق الصلابة والمعاصرة، أو ما أوثق الله تعالى عليهم في شأنهم بقوله تعالى: «الضَّلَاقُ مَثَانٍ فَاِنتَظِرُوا فَاصْبِرُوا وَأَنْتُمْ بِالْخَشْيَةِ» (البقرة: ٢٢٩).

كما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «اتقوا الله في النساء: فإنكم أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله» (رواه مسلم).

قال ابن القيم رحمه الله: «النكاح صلة بين الزوجين يتضمن عشرة ورحمة وسكناً وازدواجاً. وهو مثل الأخوة والصلة والموالات. ونحو ذلك من الصلات التي تقتضي رغبة كل واحد من المتواصلين في الآخر. بل هو من أوكد الصلات، فإن صلاح الخلق ويقاؤه لا يتم إلا بهذه الصلة بخلاف تلك الصلات فهي مكملات للصالح».

فالزواج في الإسلام آية من أعظم آيات الله سبحانه، ومنظومة متكاملة تحفظ حقوق الرجل والمرأة، وبقاء زواجهما وسعادتهما، وتحفظ ما ينتج من زواجهما وعلاقتهما داخل

إطاره من أولاد.

ومن أهم نتائج نجاح هذه المنظومة، هو قيام عقد الزواج بين الرجل والمرأة على نية الديمومة، والاستمرار والتحمل الكامل لمسؤولياته كافة، لا أن يقوم على التجربة.

ومن جانب آخر كفل الإسلام لكل من طرفي العقد الشرعي -الجزئين البالغين العاقلين الرشيدين- حق إنهاء عقد الزوجية المنعقد بينهما في أي وقت استحال فيه العشرة بينهما، دفعاً لضرر محقق لا يحتمل مثله عادة.

وجعل الشرع الحنيف حل هذا العقد بيد الزوج عن طريق الطلاق، أو بيد الزوجة وطلبها عن طريق الخلع، أو القاضي عند الترافع إليه لرفع الضرر عن المرأة مع حفظ حقوقها الشرعية.

الاشتراط في عقد الزواج

والاشتراط في عقد الزواج على ثلاثة أقسام: أولها: شروط صحيحة وناقذة، ويجب الوفاء بها وهي تلك الشروط التي لا تعارض بينها وبين مقتضيات عقد الزواج: كاشتراط المرأة ألا يخرجها زوجها من دارها، وألا يسافر بها، ومثل هذه الشروط لا حرج فيها، وعلى اشتراطها، وعلى من اشترطها أن تطالب زوجها بها، بل ويسوغ عدم الوفاء بها إنهاء للعقد وإنهاء للزواج: لقوله تعالى: «وَيَوْمَ تَكَلَّمُ إِذَا كَلَّمَهُ وَزَوْجُهَا يَقْطَعُ النَّفَقَةَ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَنْتُمْ نَائِبُونَ» (الإسراء: ٣٥).

ويقول رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم: «أحق الشروط أن يوفى بها ما استحللتم به الفروج» (متفق عليه). (المُلخص الفقهي، للفضان).

وشروط باطلة في ذاتها ولكن لا يلزم من بطلانها بطلان الزواج الذي اشتمل عليها، وهي الشروط المنافية بعقد الزواج ومقتضياته، أو التي يسقط حقاً من حقوقه، أو واجباً من واجباته، كاشتراط الرجل ألا يعطي المرأة مهراً، وألا يكون لها نفقة: أو كاشتراط المرأة ألا يطأها زوجها، فكل هذه شروط باطلة تكونها تحزم حلالاً أو تقيده، لهذا فإنه لا يجب الوفاء بها.

وذلك مع الحكم بصحة عقد الزواج لقول

رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم: «المسلمون على شروطهم، إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً..» (أخرجه الترمذي).

والنوع الثالث: من أنواع الشروط، شروط باطلية في ذاتها وتنسحب على عقد الزواج الذي اشتمل عليه بالبطلان، كاشتراط مدة معينة للزواج ينتهي بعدها: إذ هو بهذا يعد زواج متعة مؤقت باطل ومحرم.

فمن عمر بن عبد العزيز رحمه الله قال، حدثنا الربيع بن سبرة الجهني، عن أبيه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة، وقال: «ألا إنها حرام من يومكم هذا إلى يوم القيامة، ومن كان أعطى شيئاً فلا يأخذه» (رواه مسلم).

ومن المعلوم أن شريعة الإسلام قد اتسمت بالمرونة والواقعية، ومناسبة أحوال الناس على اختلافها، ففي الوقت الذي عظمت فيه من شأن رابطة الزواج، ودعت إلى تقويتها، ونسجت منظومة متكاملة لحمايتها ووقايتها، فإنها في نفس الوقت لم تحزم الانفصال، إن وجد سبب حقيقي يدعو إليه، مع إعطاء الزوجين الفرصة تلو الأخرى من خلال تشريع العدة والرجعة مما يجعل تأقيت الانفصال اقتنائاً على حق الزوجين في اختيار الأنسب لحياتهما.

موقف الأزهر والأفاه من زواج التعرية

وقد كان للمجامع الإسلامية في مصر وعلى رأسها الأزهر الشريف ولجانها وعلمائه ولجان الفتوى ودار الإفتاء، وقفة اسدلت الستار على القضية التي شغلت الرأي العام مؤخراً في مصر والتي عرفت باسم «زواج التعرية»، بعد أن حسمها الأزهر الشريف كعادة الأزهر في مثل تلك المواقف. حفظ الله أزهرنا وشيخه وعلماءه الأجلاء، ودار الإفتاء، حيث اتفقوا على أن شرط تحديد مدة الزواج يبطله.

وقد أهابت تلك المجامع بجميع فئات المجتمع، عدم الانسياق وراء دعوات حداثة المصطلحات في عقد الزواج التي يكمن في طياتها خب الظهور

والشهرة وزعزعة قيم المجتمع مما يحدث في مجتمعنا حالة من الفوضى وعدم الاستقرار، ويؤثر سلباً على معنى استقرار الأسرة وتماسكها، وهو ما حرص عليه ديننا الحنيف، وأكدت المجامع في ردها على دعوات المبتدعين مما سموه بزواج التجربة، إن هذا المسمى الجديد لعقد الزواج رغم حداثة، وحداثة مسماه فإنه يحمل معاني سلبية دخيلة على قيم المجتمع المصري المتدين، الذي يأبى أن يخالف الشرع أو القيم الاجتماعية، فالزواج في الإسلام عقد مصون عظمه الشرع الشريف، وجعله صحيحاً بتوفر شروطه وأركانه، وانتفاء موانعه شأنه كشأن سائر العقود.

ومن جانبهم أكد علماء الأزهر على أن زواج التجربة الذي يروج له البعض هو صورة تشبه زواج المتعة عند الشيعة، حيث يوقتون لهذا الزواج بمدة زمنية، ثم يتم الانفصال.

وأكد الأزهر الشريف أن بعض ما جاء في وثيقة الزواج المزعومة هو اشتراط فاسد لا عبرة به. مؤكداً على أن الزواج آية من أعظم آيات الله سبحانه، وميثاق سماه الله سبحانه ميثاقاً غليظاً، ومنظومة متكاملة تحفظ حقوق الرجل والمرأة، وبقاء زواجهما وسعادتهما، وتحفظ ما ينتج من علاقتهما داخل إطاره من اولاده.

ومن أهم دعائم نجاح هذه المنظومة هو قيام عقد الزواج بين الرجل والمرأة على نية الديمومة والاستقرار والتحمل الكامل لمسؤولياته.

وينبغي أن يعلم أن مثل هذه الظواهر - الطلاق وغيرها - التي تنتشر في المجتمع ينبغي قبل وضع حلول فردية أن تعرض على المؤسسات المختصة لإبداء الرأي الشرعي الصحيح فيها قبل أن تعرض على الناس؛ حتى لا تؤدي إلى حدوث هتف في المجتمع.

نسأل الله تعالى أن يعلمنا ما ينفعنا، وأن يبصرنا بصحيح أعمالنا، وأن يوفقنا لصالح القول والعمل، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الرضا

بالقضاء والقدر عبادة وسعادة

الرحلة الثانية

العدد ١٠

د. مرزوق محمد مرزوق



الحمد لله حمد الشاكرين. والصلاة والسلام
على خير خلق الله أجمعين: سيدنا محمد
رسول الله وخاتم النبيين وعلى اله وصحبه
ومن والاهم الى يوم الدين.

وبعد: فلقد بدأنا في شرح حديث صهيب
رضي الله عنه في شهر سابق. ولاهمية
الحديث وما يتعلق من احوال تمر بها
البلاد ويحتاج اليها العباد رايت استكمالها
مختصرا بما لا يورث الكلام مللا. ولا يبتز
القوائد خللا. وبما يرجى اجره اتباعا
ويتقى وزره هوى مطاعا. والله المستعان.

الحديث:

عن صهيب رضي الله عنه. قال: قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: "عجبا لأمر
المؤمن. إن أمره كله خير. وليس ذاك لأحد
إلا للمؤمن. إن أصابته سراء شكر. فكان
خييرا له. وإن أصابته ضراء. صبر فكان خيرا
له".

التفريغ:

صحيح مسلم. كتاب الزهد والرقائق. باب
المؤمن أمره كله خير. رقم: ٥٤٥٢.

معنى الحديث مختصرا للفائدة: إذ قد
تقدم شرحه مفصلا فليراجع تفضلا:

كل حال المؤمن خير: فهو سعيد في كل
أحواله: إذ هو في جميعها مأجور. في سرائه
وضرائه. فالمؤمن يتردد بين هذا وذاك.
وذلك اتباعا لما وصف للمؤمنين على لسان
خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم: قاله
عز وجل يقيض له من الأسباب ما يحصل
له بها في ذنوبه تكفيرا ووضعا. وفي درجاته
سموا ورفعة. وكله من الرحمن فضلا. سواء
كان ذلك مما يجريه عليه رب العزة من
أمور سارة تستوجب لله شكرا أو من أمور

السبعة، والدنيا حولهم كافرة ولهم متنكرة، ثم هم مع هذا ينتظرون من الله ما وعدهم: إذ قد قال لهم وقوله الحق: (وإذ هم ومعهنك إلا له فاع)

إلى الكهف بشر لَكُمْ بَشْرًا مِّن رَّبِّكُمْ فَخُتِبَ عَلَيْهِ وَلَهُنَّ لَكُم مِّنْ نَّمْرُكُم مَّرْفَقًا (سورة الكهف: ١٦)، فكان التدبير من الله بما لا يخاطر على قلب بشر: حيث لبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا، ثم يقومون فيجدون أنفسهم بين أحياء مطاردتهم مكرمين فسيبجان العليم الحكيم. (فلترجع

القصة بتفاصيلها في تفسير سورة الكهف).

٢- حَسَنَ ظَنُّ نَبِيِّ اللَّهِ أَيُوبَ بِرَبِّهِ لَمَّا صَبَرَ عَلَى الْبَلَاءِ حَتَّى صَارَ مُضْرِبَ الْمَثَلِ فِي الصَّبْرِ: صَبَرَ ثمانية عشر عامًا؛ فقد أهله وماله وصحته وجماله حتى رفضه القريب والبعيد إلا اثنين من خلص أصحابه كانا يقدوان عليه ويروحان وزوجته وهو مع هذا صابر شاعر (كما رواه ابن حبان وصححه الحاكم عن الزهري عن أنس)، فكان من خبر الاثنين الخالص أن قال أحدهما للأخر في يوم من الأيام: "ما أرى إلا أن أيوب أذنب ذنبًا عظيمًا وإلا لكشف عنه هذا البلاء"، فقال أيوب: لا أدري ما تقولان، غير أن الله تعالى يعلم أنني كنت أمر بالرجلين يتنازعا فيذكران الله فأرجع إلى بيتي فأكفر عنهما كراهية أن يذكر الله إلا في حق.. إلى آخر القصة". (وكذا أورده العلامة الألباني في الصحيحة): فلم يشغله مرضه عن حسن ظنه بربه وصبره، فيكفر ليس عن نفسه بل عن غيره: كراهية أن يخنث في اسم الله العظيم.

ومن قصص السلف ما يمتلئ بهذا بيانًا

“
المؤمن يؤدي عبادة
الشكر والصبر، فهو
يعرف نعم الله عليه
وفي جميع أحواله
يلتجئ إليه.”

”

ظاھرھا بلاء يستوجب من العبد صبرًا. ولهذا ذكر النبي المؤمن: إذ هو الذي من شأنه أن يؤدي عبادة الشكر والصبر. فهو يعرف نعمه عليه وفي جميع أحواله يلتجئ إليه. وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن بخلاف غير المؤمن فهو جحود إذا رزق بنعمة جذوع إذا ابتلي ببليّة: فلا يزال في بعده وغيه وإعراضه وكفره: فالحمد لله على نعمة الاسلام.

(ينظر: شرح النووي على صحيح مسلم، فتح المنعم شرح صحيح

مسلم لموسى شاهين لاشين بتصرف في الألفاظ والعبارات).

مما يستفاد من الحديث

أولاً: حَسَنَ الظَّنِّ بِاللَّهِ؛

إن من أهم ما يستفاد من هذا الحديث المبارك هو حسن الظن بالله تعالى وهي عبادة قلبية وواجب من واجبات التوحيد الحتمية وتولاها ما رضي العبد بقضاء ربه فلا صبر ولا شكر والناظر لهذه العبادة العظيمة يرى رأي البصير أنها تنقل المؤمن المستنير من غياهب الظلمات والقنوط إلى أنوار العطايا والمنح والفرح فيرى في كل قضاء الله خيرا، فيشكر على ما كان ظاهره الخير، ويصبر على ما ظاهره الشر. ثم يشكر على هذا الصبر فيكون في كافة أحواله مؤمنا شاكرا.

والمأمل في أحوال المؤمنين في أوقات بلانهم يرى من جميل صبرهم ورفيع إيمانهم ودليله على حسن ظنهم يرى من جميع ذلك عجبا. ومن ذلك:

١- حَسَنَ ظَنِّ فَتْيَةِ الْكَهْفِ بِرَبِّهِمْ. واستعلانهم وقرارهم بإيمانهم إلى كهف لم تكن فيه من قبل حياة وعددهم قليل قد لا يزيد على

والاعتقاد.

٣- وأما غير المؤمن والعباد بالله فهو لا شاكر ولا صابر، بل جاحد أو متضجر كافر. في كل أمور على شر. فإن أصابته ضرأ لم يصبر وإن أصابته سرأ لم يشكر المنعم. وصرف ما لله من حق العبادة لفيره. فعبدوا الطبيعة والبهيمة والصنم والفارة وعبدوا الهوى والشیطان. فصار بذلك عن ذكر ربه معرضا يعيش بسبب إرضاه ذنبا ضنكا ثم هو في آخره أعمى ينسى قال

تعالى: (وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ وَكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَبِيتًا سَكًّا وَخَشْرَةً. يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى) قال رب لم حترق أعني وفككت بصيرا قال كذبت أنته. «بئس ما مبيتها وذكرك اليوم نسى» (سورة طه: ١٢٤-١٢٦).

٤- الشكر والصبر من خصال الإيمان. وإن شئت فقل: الدين شكر وصبر كما قاله ابن القيم. وما عدا ذلك خارج عن الإيمان. وتوفيق الله للعبد للشكر سبب لزيادة النعمة. وتوفيقه للصبر سبب لتفريج الكربة. وبعد ذلك فهذه وتلك نعم تحتاج هي الأخرى إلى عبودية الشكر. وهكذا يحتاج الشكر لشكر فيعيش المؤمن متقلبا في نعم الله أبدا. وليس ذلك إلا للمؤمن. (ينظر: مدارج السالكين- منزلة الشكر ج ٢ ص ٢٣٣. وكذلك: الدرر السنية لعلوي السقاف).

همسة هي الخاتمة:

إن أنعم الله علينا وهدايتنا لنا إلى طريق العلم النافع والتوحيد الخالص والمنهج الصحيح كل ذلك يستوجب بذله شكرا. والقيام بوظائفه عملا. والا كان حجة علينا

توفيق الله للعبد
لشكر سبب لزيادة
النعمة. وتوفيقه
لصبر سبب لتفريج
لكربة.

ويدل بيانه على إيمانه: فلا يتسع المقام لذكره: فالحمد لله على كل حال.

من أجل هذا كان جل حال هؤلاء السادة شكرا: إذ هم تجاه قدر ربهم شاكرين لما ظاهره نعمة أو صابرين شاكرين لما غير ذلك: لعلمهم أن قضاء الله كله خير فهنينا لهم.

لذا كان من أحوالنا ما يستوجب وقفة تستدعي حسن ظن بالله لوعده لنا فيستوجب هذا الفهم شكرا أمر به شرعا وتعلمناه من

اسلافنا. هذا الشكر لا نحتاج فيه إلى الخضوع في كل موقف يصحبنا ليفسره لنا ولا لكل قضاء ظاهره مشكل علينا فيشرحه لنا. وهذا هو التسليم الواجب. (ينظر: مدارج السالكين للعلامة ابن القيم رحمه الله. منزلة الصبر ج ٢ ص ١٥٢).

ومما يستفاد كذلك من الحديث اجملا غير ما سبق بيانه:

١- البحث على الإيمان الذي من شأنه سعادة الدارين وخيرهما: إذ الإيمان يحمل صاحبه على حميد الأخلاق يتقلب بين مقام الشكر في السراء. ومقام الصبر في الضراء. وهو في كلتا الحالتين كاسب للخير ثم هو على يقين من ربه أن بعد العسر يسرا. وبعد الشدة فرجا. وما عليه في ذلك إلا شرط الإيمان قلبا وقالبا.

٢- شكر المسلم لا يتوقف عند حد الأقوال. وإنما يكون مترجما إلى أفعال. فهو يفعل بنعم الله خيرا. يقوم بحق هذه النعمة من نهج لسانه بالذكر والشكر ثم طاعة الله في ذات النعمة بالقيام بحق الله فيها: فلما كان الشكر إيمانا فقد استوجب القول والعمل

ذنبك وما تأخر؟ قال: أفلا أحب أن أكون عبداً شكوراً" (متفق عليه).

هذا وفي كل قضاء الله خيراً؛ ففي بلاء العالم بهذا المرض المستحدث خير للمؤمنين على ما كان من فقد حبيب يكون إن شاء الله بنيته وعقيدته واقتدائه من رسوله بسنته يكون إن شاء الله شهيداً؛ فسبحان الله لقد أنفق الدعاة إلى الله أعمارهم وأعمالهم يدعون إليه، ويدلون الناس عليه وهذا منهم معروف يُذكر ليُشكر. وشكرنا لهم يكون دعاء، والله تبارك تعالي يعلم ويرى؛ فجزاهم الله خيراً، غير أننا بعد ذلك نعتبر بمخلوق لا يرى، ولا تكمل أركان كينونته كأنثاً حياً فيوصف أنه مادة نووية لا عقل لها ملفوفة في غلاف كما قال أهل التخصص، فسبحان القوي الشديد الفعال لما يريد قال في محكم التنزيل (وَإِنْ يَسْأَلُكَ الَّذِينَ كَفَرُوا سُبْحَانَ اللَّهِ لَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْهُ شَيْئاً فَأَعْلَيْكَ وَآلِ الْمَلَكُوتِ) (الحج: ٧٣).

وفي هذا القدر الكفاية، فالحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

“**النعام لله علينا
وهدايته لنا إلى طريق
العلم النافع والتوحيد
الخالص والمنهج
الصحيح كل ذلك
يستوجب بذله شكراً،
والقيام بوظائفه عملاً.**”

لا لنا؛ فتفضل الله علينا من وضوح الطريق نعمة تستوجب شكرها لتقييدها تستوجب تواضعاً وانكار ذات، وعبادة ودعوة ودعاء وتضرعاً، فلا يغرن العامل عمله، ولا يفلن الجاهل هواه، وذلك خلافاً لمن كانت قبلته طريقته يترك بها دينه وعراه متبعاً شيخه وشهوته. ثم هو لجهلاء متبعيه مضللاً وعلى ألسنتهم يوصف واصلاً، ولعريهم وكشف عوراتهم يكون مكرماً وليس ما كتبه الشعرا في الصوفي الضال عن المنصفين ببعيد فليطلع على بعضه في كتابه كرامات الأولياء ليحذر ويحذر منه.

وليس أدل على صحيح شريعتنا شريعة الإسلام وبطلان طريقتهم طريقة غير الفاهمين ليس أدل على ذلك من هدي سيد المتعبدين صلى الله عليه وسلم؛ لما غُضر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يقوم حتى تتورم قدماه لربه على النعمة شكراً وعلى مشقة الوقوف صبراً؛ فمن أم المؤمنين عائشة -رضي الله عنها- أن النبي كان يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه، فقلت له: لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى والد زوجة الزميل الشيخ: أحمد عبد الهادي. غفر الله له ورحمه رحمة واسعة. وتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء لأسرة الشيخ.

اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة. وارزقه الفردوس الأعلى من الجنة بمنك وكرمك يا أرحم الراحمين.

فقه المرأة في النكاح



”بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.
أما بعد، فقد تحدثنا في المقالة السابقة عن شرطين من شروط النكاح وهما: تعيين الزوجين،
والولي، ونستكمل بعض الأحكام المتعلقة بفقه النكاح سائلين الله عز وجل أن يتقبل جهد المقل
وأن ينفع به المسلمين.“

المسألة الأولى: د/عزة محمد رشاد (أم قديم)

بعضهم أولى من بعض؟ قال ابن القاسم: قال مالك،
إن اختلف الأولياء وهم في القعود سواء، نظر
السلطان في ذلك، قال وإن كان بعض أقعد من بعض
فالأقعد أولى بإنتكاحها عند مالك، قلت فالأخ أولى
أم الجد؟ قال: الأخ أولى من الجد عند مالك، قلت:
فابن الأخ أولى أم الجد في قول مالك؟ قال: ابن الأخ
أولى، قلت: فمن أولى بإنتكاحها الابن أم الأب؟ قال
مالك: الابن أولى بإنتكاحها وبالصلاة عليها“.

وجاء في الحاوي الكبير (٩١/٩-٩٢): "قال الشافعي:
ولا ولاية لأحد مع الأب، فإن مات فالجد ثم أبو
الجد ثم أبو أبي الجد كذلك لأن كلهم أب في الثيب
والبكر سواء. قال الماوردي: اعلم أن الولاية في
النكاح تكون للأب ثم لمن ناسب الأب ولا يستحقها
بالنسب من لم يرجع بالنسب إلى الأب... فإذا
انقرض عمود الأباء كانت الدرجة الأولى بني
الأب وهم الإخوة وعمودها بنوهم وإن سفلوا.
والدرجة الثانية: بنو الجد وهم الأعمام وعمودها
بنوهم وإن سفلوا.

والدرجة الثالثة: بنو أبي الجد وهم أعمام الأب

أولاً: ما المراد بالولي؟

المراد بالولي هو الأقرب من العصبية من جهة
النسب ثم من جهة السبب، وليس لذوي الشهام ولا
لذوي الأرحام ولاية. وهذا مذهب الجمهور.
وروي عن أبي حنيفة أن ذوي الأرحام من الأولياء،
فإذا لم يكن ثم ولي أو كان موجوداً وعضل، انتقل
الأمر إلى السلطان لأنه ولي من لا ولي له، لما روي
عن عائشة مرفوعاً وفيه: "فالسُّلطان ولي من لا
ولي له، صحيح سنن أبي داود (٢٠٨٣) وصحيح
الترمذي (١١٠٤) وصحيح ابن ماجه (١٨٧٩).

أقوال أهل العلم في بيان من هم الأولياء:
جاء في العناية شرح الهداية (٢٨٥/٣): "ولغير
العصباء من الأقارب (يعني كالأخوال والخالات
والعمات (ولاية التزويج عند عدم العصباء)
أي عصبية كانت سواء كانت عصبية يحل النكاح
بينه وبين المرأة كابن العم أو لم يحل كالعم ومولى
العاتقة وعصبته من العصباء، ثم عند أبي
حنيفة بعد العصباء الأم ثم ذوو الأرحام الأقرب
فالأقرب“.

وجاء في المدونة الكبرى (١٠٥/٢): "قال سحنون:
أكان مالك يقول إذا اجتمع الأولياء في نكاح المرأة أن

ثانياً: ترتيب الأولياء:

اختلف الفقهاء في ترتيب الأولياء على النحو التالي:

القول الأول: ذهب الحنفية إلى أن أولياء المرأة أبوها، ثم الجد بعد الأب قائم مقام الأب ثم الأخ لأب وأم، ثم الأخ لأب، ثم ابن الأخ لأب وأم، ثم ابن الأخ لأب، ثم العم لأب وأم، ثم العم لأب، ثم ابن العم لأب وأم، ثم ابن العم لأب على قياس ترتيب العصبية.

القول الثاني: ذهب المالكية إلى أن من كان أقرب عصبية كان أحق بالولاية. والأبناء أولى وإن سفلوا، ثم الأبناء، ثم الإخوة للأب والأم، ثم للأب، ثم بنو الإخوة للأب والأم، ثم للأب فقط، ثم الأجداد للأب وإن علوا.

القول الثالث: ذهب الشافعية إلى أنه يقدم الأب، ثم أبوه، ثم أبوه، إلى حيث ينتهي، ثم الأخ من الأبوين، أو من الأب، ثم ابنه وإن سفل، ثم العم من الأبوين، أو من الأب، ثم ابنه وإن سفل، ثم سائر العصبات. والترتيب في التزويج، كالترتيب في الإرث.

القول الرابع: أحقهم بالميراث أحقهم بالولاية. فأولاهم بعد الأبناء بنو المرأة، ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم بنوا أبيها وهم الإخوة، ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم بنو جدّها وهم الأعمام، ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم بنو جد الأب وهم أعمام الأب، ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم بنو جد الجد، ثم بنوهم.

وجاء في المغني لابن قدامة (١٦/٧): "الولاية بعد من ذكرنا تترتب على ترتيب الإرث بالتعصيب، فأحقهم بالميراث أحقهم بالولاية، فأولاهم بعد الأبناء بنو المرأة، ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم بنوا أبيها وهم الإخوة، ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم بنو جدّها وهم الأعمام، ثم بنوهم وإن سفلوا، ثم بنو جد الأب، ثم بنوهم، وعلى هذا لا يلي بنو أب أعلى مع بني أب أقرب منه وإن نزلت درجتهم، وأولى ولد كل أب أقربهم إليه؛ لأن مبنى الولاية على النظر والشفقة، وذلك معتبر بمحضته، وهي القرابة، فأقربهم أسفقتهم، ولا نعلم في هذا خلافاً

وعمودها بنوهم وإن سفلوا، وكذلك بنو أب بعد أب حتى ينقرض بنو جميع الأبناء... فإذا تقررت هذه القاعدة في ترتيب العصبات لاستحقاق الولاية فأول درجة ينتقل إليها الولاية بعد الأبناء الإخوة.

والإخوة ثلاثة أقسام: إخوة لأب وأم، وإخوة لأب، وإخوة لأم.

فأما الإخوة للأم فلا ولاية لهم سواء اجتمعوا مع غيرهم من العصبات أو انفردوا؛ لأنهم لما أدلوا بالأم ولم يرجعوا بنسبهم إلى الأب خرجوا من جملة العصبات المناسبين فلم يكن لهم ولاية.

وقال ابن قدامة في المغني (٣٢١/٦): "بعد أن ساق تفصيل مسألة الأولياء، وجملته: أن الولاية بعد من ذكرنا تترتب على ترتيب الإرث بالتعصيب، فأحقهم بالميراث أحقهم بالولاية فأولاهم بعد الأبناء بنو المرأة ثم بنوهم وإن سفلوا ثم بنو أبيها وهم الإخوة ثم بنوهم وإن سفلوا ثم بنو جدّها وهم الأعمام ثم بنوهم وإن سفلوا ثم بنو جد الأب وهم أعمام الأب وإن سفلوا ثم بنو جد الجد ثم بنوهم وعلى هذا لا يلي بنو أب أعلى من مع بني أب أقرب منه وإن نزلت درجتهم.

ولا ولاية لغير العصبات من الأقارب كالأخ من الأم والخال وعم الأم والجد أبو الأم ونحوهم نص عليه أحمد وهو قول الشافعي وإحدى الروايتين عن أبي حنيفة.

وفي (ص، ٣٢٢) قال: لا نعلم خلافاً بين أهل العلم في أن للسلطان ولاية تزويج المرأة عند عدم أوليائها أو عضلن وبه يقول مالك والشافعي وإسحاق وأبو عبيد وأصحاب الرأي والأصل فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم: "فالسُلطان ولي من لا ولي له".

نقص ورجيح

بعد عرض أقوال أهل العلم أرى رجحان مذهب الجمهور من أن أولياء المرأة في الزواج هم العصبية، وليس للخال ولا للإخوة لأم ولا لوالد الأم ولا لذوي الأرحام ولاية.

فيكون الأولياء هم: الأب وإن علا والابن وإخوة المرأة لأب وأم أو لأب، وبنوهم وإن سفلوا وعم المرأة وإن علا وبنو عمها وإن سفلوا والله تعالى أعلم بالصواب.

بين أهل العلم".

ثالثاً: هل للابن ولاية تزويج أمه؟

اختلف الفقهاء في هذه المسألة على قولين، القول الأول، ذهب جمهور الفقهاء، الحنفية والمالكية والحنابلة إلى أن للابن أن يزوج أمه. واستدلوا على ذلك بما يأتي؛

١- ما روي عن أم سلمة، لما انقضت عدتها، بعث إليها أبو بكر يخطبها عليه، فلم تزوجه، فبعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب يخطبها عليه، فقالت: أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنني امرأة غيري، وأنني امرأة مضية. وليس أحد من أوليائي شاهد، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكر ذلك له، فقال: "أزجج إليها فقل لها، أما قولك أنني امرأة غيري، فسادعو الله لك فيذهب غيرك، وأما قولك أنني امرأة مضية، فستكفين صبياتك، وأما قولك أن ليس أحد من أوليائي شاهد، فليس أحد من أولياتك شاهد ولا غائب يكره ذلك، فقالت لابنها: يا عمر، قم فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم، فزوجه. (سنن النسائي الكبرى (٥٣٧٥)، والصغرى (٣٢٥٤)، صحيح ابن حبان (٢٩٤٩)، سنن البيهقي الكبرى (١٣٧٥٢) المستدرک على الصحيحين (٢٧٣٤)).

٢- ولأن الابن أولى بالميراث وأقوى تعصياً فجاز له أن يزوج أمه- المقتني (١/٧).

القول الثاني، ذهب الشافعية إلى أن الابن لا يزوج أمه- أسنى المطالب في شرح روض الطالب (١٢٩/٣).

واستدلوا على ذلك بما يأتي؛

١- أن المرأة لا ولاية لها على نفسها، والولد جزء منها فلا يثبت له الولاية عليها- الإقناع (٤١٢/٢)، أسنى المطالب (١٢٩/٣).

٢- أنه لا مشاركة بين الابن وأمّه في النسب فلا يعتني بدفع العار عن النسب ولهذا لم تثبت الولاية للأخ

من الأم.

أقوال العلماء في المسألة،

أولاً، من قال بأن الابن يزوج أمه؛

جاء في البناية شرح الهداية (٩٣/٥): "والترتيب في العصبية في ولاية النكاح كالترتيب في الإرث فأقرب الأولياء الابن، ثم ابنه وإن سفل، ثم الأب، ثم الجد وإن علا".

جاء في القوانين الفقهية (ص، ١٣٤): "والمقدم من الأقارب الابن ثم ابنه وإن سفل ثم الأب ثم الأخ ثم ابنه ثم الجد ثم العم ثم ابنه وقيل الأب أولى من الابن".

جاء في المفتي لابن قدامة (٣٢٠/٦): "متى عدم الأب وأبواه فأولى الناس بتزويج المرأة ابنتها ثم ابنه بعده. وجعلته أنه متى عدم الأب وأبواه، فأولى الناس بتزويج المرأة ابنتها، ثم ابنه بعده وإن نزلت درجته، الأقرب فالأقرب منهم. وبه قال أصحاب الرأي. وقال الشافعي، لا ولاية للابن إلا أن يكون ابن عم، أو مولى، أو حاكماً، فيلي بذلك، لا بالنسب؛ لأنه ليس بمناسب لها، فلا يلي نكاحها كخالها، ولأن طبعه ينفر من تزويجها، فلا ينظر لها".

ثانياً، من قال بأن الابن لا يزوج أمه؛

جاء في الأوسط لابن المنذر (٣٠٥، ٣٠٤/٨)، "وقالت طائفة: الأب أولى من الابن، وليس للابن أن يزوجه إلا أن يكون من عصبته ويكون أقرب إليها. هكذا قال الشافعي. وقال أحمد، أحقهم بالمرأة أن يزوجه أبوها ثم الابن، وحكي عن النعمان قول ثالث. وهو إن من زوجها منهما جائز".

تعقيب وترجيح؛

بعد عرض أقوال أهل العلم أرى رجحان مذهب الجمهور من أن للابن أن يزوج أمه؛ لقوة ما استدلو به، ولأن الابن أولى بالميراث وأقوى تعصياً فجاز له أن يزوج أمه، والله تعالى أعلم بالصواب.

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى فضيلة الشيخ: **صالح محمود جميل**، إمام وخطيب بالأوقاف بمحافظة الشرقية. غفر الله له ورحمه رحمة واسعة. وتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء. عنهم الأستاذ / **محمد محمود فتحى** الذي يتقدم بخالص العزاء لأسرة الشيخ ومحبيه. اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة. وارزقه الفردوس الأعلى من الجنة بمنك وكرمك يا أرحم الراحمين.

دراسات قرآنية

الأعلى في القرآن

ولله الأمثل الأعلى سبحانه وتعالى

وفيه ما يأتي في المستقبل. فكان صيغة الحال تعطي هذا كله.

ثم يعيده، يبعثه من القبور وينشئه قارة أخرى.

وهو أهون عليه، أي هين لا يستصعبه أو أهون عليه بالنسبة إلى قدرتك، وعلى ما يقوله بعضكم لبعض، والا فلا شيء في قدرته بعضه أهون من بعض. بل كل الأشياء مستوية يوجد لها بقوله كن فيكون.

وله المثل الأعلى، أي، ثبت له، واستحق الشأن الأتم الذي لا يقاس بشؤون الناس المتعارفة. وإنما لقصد التقريب لأفهامكم. و«الأعلى» معناه الأعظم البالغ نهاية حقيقة العظمة والقوة.

في السماوات والأرض، المعنى أنه سبحانه غُرف بالمثل الأعلى ووصف به في السماوات والأرض أي في هاتين الجهتين.

وهو العزيز الحكيم، وهو العزيز الذي لا يغالب ولا يمانع، بل قد غلب كل شيء وقهر كل شيء بقدرته وسلطانه.

الحكيم، في أقواله وأفعاله شرعا وقدرًا. (معاني المفردات مستفادة من فتح البيان، لصديق حسن- المحرر الوجيز لابن عطية-

مكتبة النشر

طريقة التمثيل والتقريب بما هو معروف عند الناس من إعادة الشيء من مادته الأولى أسهل من ابتدائه والمراد بذلك التقريب لعقول الجهلة المنكرين للبعث، والا فكل الممكنات بالنظر إلى قدرته سواء، وقصارى ذلك أنه أهون عليه بالإضافة إلى أعمالكم وبالقياص إلى أقداركم.

ثم قال تعالى: «وله المثل الأعلى في السماوات والأرض، أي، وله الوصف البديع في السماوات والأرض، وهو أنه لا إله إلا هو. ليس كمثله شيء، تعالى الله عن الشبيه والنظير، وهو العزيز الحكيم، أي، وهو العزيز الذي يغالب ولا يغلب، الحكيم في تدبير خلقه وتصريف شؤونهم فيما أراد وفق الحكمة والساداد. (مستفاد من تفسير الوسيط للشيخ سيد طنطاوي، وتفسير المراغي، بتصرف).

والله اعلم

وهو الذي يبدأ الخلق، معناه ينشئه ويخرجه من العدم. وجاء الفعل بصيغة الحال لما كان في هذا ما قد مضى كادم وسائر القرون.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد،

ففي هذا العدد نتكلم عن مثل من الأمثال القرآنية، وهو في سورة الروم، وهو في الآية (٢٧)، قال تعالى: (الرؤم: ٢٧).

والله اعلم بالصواب.

(الرؤم: ٢٧).

نص الحديث

أكد سبحانه ما يدل على إمكانية البعث فقال تعالى: «وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده، أي، وهو سبحانه الذي يبدأ الخلق بدون مثال سابق. ثم يعيد هذه المخلوقات بعد موتها إلى الحياة مرة أخرى للحساب والجزاء.

والضمير في قوله: «وهو أهون عليه، لإعادة المفهومة من قوله: ثم يعيده»، وتذكير الضمير باعتبار المعنى، أي، والعود أو الرد أو الإرجاع أهون عليه، أي وهو سبحانه وحده الذي يخلق المخلوقات من العدم، ثم يعيدها إلى الحياة مرة أخرى في الوقت الذي يريده. وهذه الإعادة للأموات أهون عليه أي أسهل عليه من البدء. وهذه الأسهلية على

التحرير والتنوير لابن عاشور- تفسير ابن كثير- بتصرف).

المعنى التفصيلي:

تقدم نظير صدر هذه الآية في هذه السورة. وأعيد هنا ليبيّن عليه قوله: «وهو أهون عليه» تكلمة للدليل: إذ لم تذكر هذه التكلمة هناك.

فهذا ابتداء بتوجيه الكلام إلى المشركين لرجوعه إلى نظيره المسوق إليهم. وهذا الشبه بالتسليم الجدلي في المناظرة: ذلك لأنهم لما اعترفوا بأن الله هو يادئ خلق الإنسان. وأنكروا إعادته بعد الموت واستدل عليهم هنالك بقياس المساواة. ولما كان إنكارهم الإعادة بعد الموت متضمناً لتحديد مفعول القدرة الإلهية جاء التنازل في الاستدلال إلى أن تحديد مفعول القدرة لو سلم لهم لكان يقتضي إمكان البعث بقياس الأخرى: فإن إعادة المصنوع مرة ثانية أهون على الصانع من صنعته الأولى. وأدخل تحت تأثير قدرته فيما تعارفه الناس في مقدوراتهم.

واتى بكلمة «يبدأ»: لأن الخلق مستمر. كل يوم يكون فيه ابتداء خلق الأجنية في بطون الأمهات تنشأ كل يوم. وكم في الدنيا في اليوم الواحد من جنين يكون؟ كثير جداً. ولهذا أتى بالفعل المضارع الدال على الاستمرار ولم يقل: «يبدأ».

وقوله تعالى: «ثم يعيده» يعني ثم هو -أي الله عز وجل- يعيده. ومعنى الإعادة رده على ما كان أولاً. كما في قوله تعالى: **كَلَّا بَلْأَنْزَلْنَاهُ حَقّاً نَحْيِيذًا** (الأنبياء: ١٠٤). وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الناس يخشون يوم القيامة خفاة عراة غرلا كما يذئذوا. رواه البخاري ومسلم. (تفسير ابن عثيمين).

وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم: «يقول الله تعالى: كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك. وشتمني ولم يكن له ذلك. فإما تكذيبه إياي فقله: لئن يعيدني كما بداني، وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته. وإما شتمه إياي فقله: اتخذ الله ولداً. وأنا الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد». وقال آخرون: كلاهما بالنسبة للقدرة على السواء. (انظر: تفسير ابن كثير وتفسير ابن عثيمين بتصرف).

وقوله تعالى: «وهو أهون عليه» (أهون): اسم تفضيل من (هان يهون). واسم التفضيل يدل على أن الهون درجات. هين وأهون ودرجات الهون قد توحى بأن هنالك مشقة لأنه لو لا أن في بعضها مشقة ما صار بعضها أهون من بعض. ولذلك اختلف المفسرون في اسم التفضيل هنا «وهو أهون». فقيل: إنه بمعنى هين. وهو أهون عليه. أي وهو هين عليه. وذهب بعض المفسرين: وهو أنه أهون عليه من البدء بالنظر إلى ما عند المخاطبين على أن إعادة الشيء أسهل من ابتدائه وأنهما عند الله تعالى سواء في السهولة. (تفسير ابن عثيمين بتصرف).

وقال ابن مجاهد وعكرمة: المعنى: وهو أيسر عليه. وإن كان الكل من اليسر عليه في حيز واحد حال متماثلة قال: ولكن هذا التفضيل بحسب معتقدات البشر وما يعطيهم النظر في المشاهد من أن الإعادة في كثير من الأشياء أهون علينا من البداية. (المحرر الوجيز لابن عطية).

وقوله: «وله المثل الأعلى في السموات والأرض» أي: الصفة العليا. وهي أنه لا إله إلا الله.

له: خبر مقدم. والمثل: مبتدأ مؤخر. والمثل والمثل معناهما واحد

ويطلق على عدة معان:

فيطلق على الشبه. كقوله تعالى: **كَمِثْلُ شِمْلِكُمُ الْمَثَلُ** (البقرة: ١٧). يعني شبههم كشبه الذي استوقد ناراً.

ويطلق المثل على الصفة كقوله تعالى: **مَثَلُ الْمَنَةِ إِلَى وَجْدِ الثُّنُورِ** (النمر: ١٥). (محمد: ١٥).

ويطلق المثل على الذات. قالوا كقوله تعالى: **هَئِذَا جِئْتِ**

نَفْسٌ (الشورى: ١١) يعني ليس كذاته. والمراد هنا بالمثل في قوله تعالى: «وله المثل الأعلى» الصفة أي له الصفة العليا في السموات والأرض. كل صفة كاملة فله سبحانه وتعالى أكملها. وكل صفة نقص فانه منزّه عنها: لأنه ما دام قد ثبت له الصفة الكاملة العليا. فإنه بالضرورة العقلية ينتفي عنه النقص. لأنه لو اتصف بنقص ما استحق أن يكون له المثل الأعلى.

من فوائد الآية:

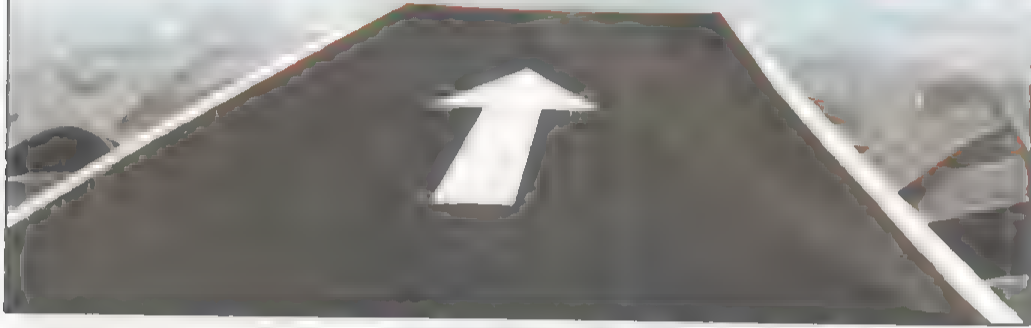
الفائدة الأولى: أن الخلق حادث بعد أن لم يكن يؤخذ من قوله تعالى: «وهو الذي يبدأ الخلق» فيكون في الآية رد لقول الفلاسفة القائلين بقدم العالم والصواب أن العالم حادث يعد أن لم يكن لقوله تعالى: «وهو الذي يبدأ الخلق».

الفائدة الثانية: إثبات إعادة الخلق لقوله تعالى: «ثم يعيده». الفائدة الثالثة: إثبات كمال الصفات لله لقوله تعالى: «وله المثل الأعلى في السموات والأرض».

الفائدة الرابعة: أن كل صفة وصف الله بها نفسه. فهي صفة كمال تؤخذ من قوله تعالى: «وله المثل». فإذا أثبت لنفسه صفة علمنا أنها صفة كمال. (تفسير ابن عثيمين بتصرف).

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الفروق الفاصلة بين البدعة والمصلحة المرسلة



مقدمة من
مأونة محمد هبيل

وكتبت دواوين الجيش. وأنشئت المعاهد الشرعية وطبعت الكتب..

أولاً: البدعة تعريف وبيان

هذه نبذة مختصرة في بيان حد البدعة وأقسامها، حتى لا يلتبس الأمر، وتختلط البدعة بالسنة المطهرة.

البدعة: هي ما أحدث على غير مثال سابق، وهي على قسمين:

(١) الأول: ما لا علاقة له بالدين، فهذه بدعة من جهة اللغة، كالطائرات والسيارات ونحو ذلك مما اخترع في هذه الأزمان. ولم يكن معروفاً من قبل. والأصل في هذه البدع أنها مباحة. ما لم تتعارض مع نص من نصوص الشريعة. فتأخذ حكمه وقتئذ.

(٢) الثاني: ما له علاقة بالدين، وهو ما يراد منه التقرب إلى الله سبحانه وتعالى. لكنه لم يوجد في العهد النبوي. مع وجود المقتضي لفعله ولم يفعل. ولم يكن ثمة مانع من فعله.

أما وجود المقتضي، فهو أن تتوفر دواعي الفعل.

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد:

فإن أهمية معرفة الفروق بين المسميات الشرعية تكمن في التمييز بين الأمور المتداخلة في بعض أوجهها، وكذلك في تبصرة الجاهل الذي يظن تناقض الشريعة في أحكامها (وَأَنَّ الْفَرْقَ لَا يَفْقَهُ مِنْ كَلْفِ نَيْتٍ) (النجم: ٢٨).

فمعرفة الفروق من العلوم التي يمتاز بها أهل الفطنة والبصيرة عن غيرهم. حتى قال بدر الدين الزركشي رحمه الله: "من أنواع الفقه: معرفة الجمع والفرق. وعليه جل مناظرات السلف، حتى قال بعضهم: الفقه جمع وفرق (المنثور في القواعد: ١٢/١).

وإن مما ضلت به أفهام كثير من الناس، ونتج عن ذلك الضلال في عباداتهم: عدم التفريق بين البدعة التي سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ضلالة، وتوعد أهلها بنار جهنم. وبين المصلحة المرسلة التي لم يمنع منها الشارع الحكيم، ودعت إليها مصالح المسلمين. وصدقته مقاصد الشريعة. وقام بها الخلفاء الراشدون ومن بعدهم من أهل العلم والفضل، فجمع القرآن،

عليه أمرنا فهو رد" (صحيح مسلم ١٧١٨)؛ وهذه البدع كلها مذمومة شرعاً، منهي عنها، باطل التعبد بها.. لا يخرج عنها بدعة من البدع المحدثه. وإن حسن قصد فاعلها، أو ظننا حسنة.. فليس في دين الإسلام بدعة حسنة.

قال عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما-: "كل بدعة ضلالة، وإن رآها الناس حسنة" (السنة للمروزي، ص ٦٨). قال العلامة الشاطبي -رحمه الله-: "قول النبي صلى الله عليه وسلم: "كل بدعة ضلالة" محمول عند العلماء على عمومها، لا يستثنى منه شيء ألبتة وليس فيها ما هو حسن أصلاً" (فتاوى الشاطبي، ص ١٨٠).

وقال ابن رجب -رحمه الله-: "فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه، فهو ضلالة. والدين منه بريء" (جامع العلوم والحكم، ١٢٨/٢).

ثانياً: أقسام البدع؛

وقد قسم أهل العلم البدعة في الدين إلى قسمين؛ الأول: البدعة الحقيقية؛ هي التي لم يدل عليها دليل شرعي لا من كتاب، ولا من سنة، ولا من إجماع. ولا استدلال معتبر عند أهل العلم لا في الجملة ولا في التفصيل، ولذلك سميت بدعة؛ لأنها شيء مخترع على غير مثال سابق" (الاعتصام ٢٨٦/١).

من أمثلة البدع الحقيقية؛

١- بدعة التقرب إلى الله سبحانه وتعالى بالرهبانية. وترك التزويج مع وجود الأمور الداعية إليه. وعدم المناع الشرعي منه كرهبانية النصراني. والله عز وجل يقول: (وَرَفَائِلُ أَنْذَرُهَا مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ إِلَّا نِعْمَةً بِرُضْوَانِ) (الحديد: ٢٧). وهذا استثناء منقطع. والمعنى؛ لكن كتبنا عليهم ابتغاء رضوان الله.

٢- ومنها تعذيب النفس بألوان العذاب الشنيع والتمثيل الفظيع، كما يحصل من الهنود في الإحراق بالنار وغير ذلك، وكما يفعله الشيعة الروافض يوم عاشوراء من تعذيب أنفسهم. فهذه أيضاً من البدع الحقيقية التي لا يمكن أبداً أن تندمج في الدين. ولا يمكن أبداً أن يباح للإنسان أن يعذب نفسه بهذه الطريقة التي يفعلها الشيعة يوم عاشوراء من خدش الرؤوس والوجوه، ولطم الخدود، والنياح لقتل الحسين رضي الله تعالى عنه.

لكنه لم يفعل. مثل ترك الأذان لصلاة العيد، وقد توافر الداعي لذلك. وهو دعوة الناس لهذه الصلاة كما يدعون للصلوات الجامعة الأخرى.. فلما لم يأمر صلى الله عليه وسلم بالأذان. ولم يفعل.. دل ذلك على أن الأذان لصلاة العيد بدعة محدثة.

وأما مسألة جمع القرآن -على سبيل المثال- فلم يوجد الداعي إلى جمعه في العهد النبوي؛ لأن الوحي مستمر في تنزيل القرآن، وإنما وجد في عهد أبي بكر رضي الله عنه عندما قتل جمع من سادات الصحابة وقراء القرآن في معركة اليمامة، فخاف المأمم عمر -رضي الله عنه- أن يضيع شيء من القرآن، فأشار إلى أبي بكر أن يجمعه في مصحف واحد، ففعل، فكانت حسنة من حسناته رضي الله عنه.

وأما انتفاء المانع. فهو أن يتوافر الداعي للفعل، لكن يمنع منه مانع ما، مثل اتخاذ مكبرات الصوت واسطة ينقل فيها صوت المؤذن إلى أهل البلد. فقد كانت الحاجة لذلك موجودة، لكن منع منها عدم وجود تلك المكبرات في ذلك العهد.

وكذلك مثل مسألة اجتماع الناس في صلاة التراويح على إمام في المسجد، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي التراويح بالناس ثم ترك ذلك المانع. وهو خشية أن تفرض عليهم هذه الصلاة، فتشق على بعض المسلمين.. فلما انقطع الوحي بموت النبي صلى الله عليه وسلم، تنبه الفاروق رضي الله عنه إلى أن المانع من عدم الاجتماع للصلاة قد زال. فأمر أبي بن كعب بأن يؤم الناس. فكان جمعهم هذا إحياء لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

فتبين مما سبق أن ما توافر الداعي لفعله في العهد النبوي، ولم يوجد مانع من الفعل، ثم لم يفعل. فإن عدم الفعل هو السنة. وفعله هو البدعة والضلالة.. قال الإمام ابن القيم رحمه الله، فإن تركه صلى الله عليه وسلم سنة، كما أن فعله سنة. (إعلام الموقعين، ٣٩٠/٢).

وقد جاءت الشريعة بالزجر عن البدع، مع بيان فسادها، وعدم انتفاع صاحبها منها. أما الزجر عنها ففي مثل قول النبي صلى الله عليه وسلم: "كل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار". (صحيح سنن النسائي ١٥٧٧).

وأما فساد هذه (العبادة) ورذها، ففي مثل قول النبي صلى الله عليه وسلم: "من عمل عملاً ليس

٣- ومنها تحكيم العقل في أخبار القرآن والسنة كما هو معروف في التيارات الاعتزالية دعاة المدرسة العقلية.

٤- ومنها الطواف حول الأضرحة، وإقامة الهياكل على القبور، وتعليق المصابيح حول الأضرحة، فهذه كلها لا يمكن أبداً من أي جهة أن تندمج بالشرع أو تكون لها شبهة من أدلة الشرع، بل هي بدعة محضة لا يمكن أن يكون لها أصل في الدين.

الثاني: البدع الإضافية:

وهي ما ثبت أصلها في الشرع، لكن الإحداث طرأ على تفاصيل أداء هذه العبادة: فالبدعة الإضافية لها شائبتان:

- إحداها: لها من الأدلة متعلق. فلا تكون من هذه الجهة بدعة.

- والأخرى: ليس لها متعلق في الأدلة إلا مثل ما للبدعة الحقيقية، فالبدعة الإضافية هي باعتبار من الاعتبارات سنة، وباعتبار آخر بدعة، فهي غير خالصة لأحد الطرفين، ولذلك تسمى البدعة الإضافية يعني: حسب ما تضاف إليه. فهي سنة بالنسبة لأحدى الجهتين، وبدعة بالنسبة للجهة الأخرى.

فَسنة من هذه الناحية: لأنها مستندة إلى دليل: وبدعة لأنها من الناحية الأخرى ليست مستندة إلى دليل شرعي ولا إلى حتى شبهة. بل غير مستندة إلى دليل أصلاً.

من أمثلة البدع الإضافية:

١- صلاة الرغائب، وهي من البدع المحدث في شهر رجب. وقد تظاهرت عبارات الفقهاء على القول بعدم مشروعيتها، وأنه لا دليل عليها.

يقول النووي: «الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب، وهي شنتا عشرة ركعة تصلى بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة في رجب، وصلاة ليلة نصف شعبان مائة ركعة وهاتان الصلاتان بدعتان ومنكران قبيحان». (المجموع: ٥٦/٤).

وقال أيضاً: «قاتل الله واضعها ومخترعها: فإنها بدعة منكرة من البدع التي هي ضلالة وجهالة. وفيها منكرات ظاهرة. وقد صنف جماعة من الأنظمة مصنفات نفيسة في تقبيحها وتضليل مصليها ومبتدعها، ودلائل قبيحها وبطلانها وتضليل فاعلها أكثر من أن تحصر». (شرح مسلم: ٢٠/٨).

وقال ابن حجر الهيتمي: «أما صلاة الرغائب فإنها كالصلاة المعروفة ليلة النصف من شعبان بدعتان قبيحتان مذمومتان، وحديثهما موضوع. فيكره فعلهما فرادى وجماعة» (فتاوى ابن حجر ١/٢١٧).

٢- ومنها صلاة بر الوالدين، وصلاة مؤنس القبر، وصلاة ليلة يوم عاشوراء، فهذا كله لم يثبت أبداً في السنة بوجه من الوجوه، وهذا العمل من البدع الإضافية: لأنه تشوبه شائبتان. فالتقرب إلى الله سبحانه وتعالى بالنواهل ثابت في الشرع. يقول عليه الصلاة والسلام: «الصلاة خير موضوع، فمن استطاع أن يستكثر فليستكثر» (صحيح الترغيب: ٣٩٠). فمن هذه الناحية هم يقولون: نحن نصلي ولا نعبث، ومن جهة أخرى: هذا لم يكن ثابتاً في السنة فهو بدعة من جهة، وسنة من جهة أخرى.

٣- ومنها الاجتماع والجهر بالأذكار كما هو مشهور عند الطرق الصوفية فيما يسمونه بحلقات الذكر. إلى غير ذلك.

ثالثاً: المصلحة المرسل تعريف وبها:

«المصلحة المرسل» كلمة مركبة من موصوف وصفة: فالموصوف هو المصلحة، والصفة هي المرسل.

ومعنى (المصلحة): كل ما فيه صلاح ونفع للخلق في معاشهم أو في معادهم، سواء كانت مصلحة فردية أم جماعية، مادية أم معنوية، أنية أم مستقبلية. ومعنى (المرسل): أي المطلقة غير المقيدة، ونعني بها: المصلحة التي لم يدل دليل خاص من نصوص الشرع على اعتبارها ولا على إلغائها فهي مطلقة من الاعتبار أو الإلغاء. (انظر الفروق للقراي: ١٠٧/٢).

اقسام المصلحة المرسل باعتبار الأصل الذي تعود عليه بالحفظ:

١) مصلحة تعود إلى حفظ الدين.

٢) مصلحة تعود إلى حفظ النفس.

٣) مصلحة تعود إلى حفظ العقل.

٤) مصلحة تعود إلى حفظ النسب (العرض).

٥) مصلحة تعود إلى حفظ المال.

وهذه الأمور الخمسة تسمى:

«بالضروريات الخمس، وبمقاصد الشريعة. وهي الأمور التي عُرف من الشارع الالتفات إليها في جميع أحكامه، ويستحيل أن يفوتها في شيء من أحكامه. بل جميع التكليفات الشرعية تدور حولها بالحفظ والصيانة». (انظر: روضة الناظر ١/٤١٤ -

٤١٥. وشرح الكوكب المنير ١٥٩/٤ - ١٦٠. ومنهج التشريع الإسلامي وحكمته (١٧).

أدلة اعتبار المصلحة المرسلّة،

من الأدلة على اعتبار المصلحة المرسلّة:

١- عمل الصحابة رضي الله عنهم بها في وقائع كثيرة مشتهرة. ومن الأمثلة على ذلك تولية أبي بكر رضي الله عنه لعمر رضي الله عنه الخلافة من بعده. وتدوين الدواوين في عهد عمر رضي الله عنه. واتخاذها أيضًا دارًا للسجن بمكة. (انظر: المصالح المرسلّة، للشنقيطي، ص ١٢٠).

٢- أن العمل بالمصالح المرسلّة مما لا يتم الواجب إلا به فيكون واجبًا. وذلك أن المحافظة على مقاصد الشريعة الخمسة ثبت بالاستقراء اعتبارها ووجوبها. وهذه المحافظة إنما تتم بالأخذ بالمصلحة المرسلّة وبناء الأحكام عليها. (انظر: روضة الناظر ٤١٥/١. والمصالح المرسلّة، للشنقيطي ٢١ - ٢٢).

رابعاً: الفروق الفاصلة بين البدعة وبين المصلحة المرسلّة:
١) البدعة وجد الداعي إلى فعلها في عهد النبوة ولم تفعل. والمصلحة المرسلّة لم يوجد الداعي إلى فعلها في العهد النبوي.

مثال البدعة: الأذان لصلاة العيد. فقد وجد الداعي لذلك في العهد النبوي (وهو دعوة الناس لهذه الصلاة)، ومع ذلك لم يؤذن للعيد. فيكون الأذان بدعة لا يجوز.

ومثال المصلحة المرسلّة: جمع القرآن. فلم يكن الداعي لجمعه موجوداً في العهد النبوي؛ إذ لم يكن ثمة خشية من ضياع شيء منه. ولما وجد الداعي لجمعه بموت جمع من القراء في وقعة اليمامة، فجمعه أبو بكر رضي الله عنه، فكان مصلحة مرسلّة. وفضيلة من فضائل الصديق.

٢) البدعة تكون في باب العبادات المحضة، فليست معقولة المعنى. والمصلحة المرسلّة تكون في باب وسائل العبادة، فهي معقولة المعنى.

مثال البدعة: الأذكار الجماعية. فهي عند أربابها عبادة من أحسن العبادات، ويزعمون أن الملائكة تحفهم، والحقيقة أن الشياطين أولى بهم من الملائكة؛ إذ جعلوا ذكر الله لهواً ولعباً. وتمايلاً وغناءً..

ومثال المصلحة المرسلّة: طباعة الكتب، فهي واسطة لحفظ العلم. وإيصاله إلى الناس. ولو وجدت وسيلة أنفع منه، لصير إليها.

٣) البدعة يتعبد أصحابها بها لذاتها. والمصلحة المرسلّة لا يتعبد بها لذاتها.

مثال البدعة: الاحتفال بالمولد النبوي. فهو مقصود لذاته عند من يحتفل به، ويرون أنه من القربات إلى الله. وليس الأمر كذلك.

ومثال المصلحة المرسلّة: إنشاء المعاهد والجامعات الشرعية، فلا يتعبد لله بمجرد عمارة الجدران. وإنما كون هذا البناء سيكون سبباً في تعليم الناس ما لله عليهم من حقوق.

٤) البدعة عبارة عن زيادة في الدين، فهي تشريع، والمصلحة المرسلّة هي ما يحفظ به الدين. فهي محل اجتهاد ونظر.

مثال البدعة: صلاة الرغائب في شهر رجب، فهي عبادة زائدة عما شرعه ورسوله صلى الله عليه وسلم.

ومثال المصلحة المرسلّة: تأليف الكتب في فنون الشريعة. فقد كانت أحد أهم أسباب حفظ هذا الدين. ووصوله إلى هذه القرون المتأخرة.

٥) البدعة تراحم السنن النبوية. فيضيق معها الدين. حتى قال أبو إدريس الخولاني: "ما أحدثت أمة في دينها بدعة، إلا رفع الله بها عنهم سنة". والمصلحة المرسلّة يحفظ الله بها دينه. ولا تعارض سنة من سنن الرسول صلى الله عليه وسلم.

مثال البدعة: وضع أحاديث في فضائل سور القرآن بقصد ترغيب الناس في القرآن، والسنة التي عليها أهل الإسلام هي أن خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم. وأن من كذب على النبي متعمداً فليج النار.

ومثال المصلحة المرسلّة: كتابة المصحف بالرسم العثماني. وتنقيطه... فقد كان ذلك سبباً في حفظ القرآن الكريم كما أنزله الله، من عهد الخلفاء الراشدين إلى يومنا هذا.

أسأل الله أن يوفقنا وإياكم للعلم النافع. والعمل الصالح. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

ويل للمطففين

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

أما بعد: فقد تحدثنا في العدد الماضي عن التطفيف وبيننا أن المشهور عند الجميع أن التطفيف في الميزان بيغا وشراء فقط وذلك فهمًا من قوله تعالى: (

(المطففين: ١-٣).

وتحدثنا عن سعة مفهوم التطفيف بما يشمل العبادات. فذكرنا بعض صور التطفيف في الصلاة والصيام والحج.

أما التطفيف في الزكاة فيشمل من مطفف وآخر حق الله فقد أخبر جل وعلا عنه بقوله: "والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله". التوبة/.. فلا يخرجون حق الله فيها ويطففون لصالحهم إما بخلا أو كسلا أو تجاهلا أنهم موعودون بالعذاب الأليم. قال جل وعلا: (

(التوبة: ٣٤ - ٣٥). هذا جزء من

يخل بالزكاة. ولم يخرج حقها فقلب طفف واستحق الوعيد ويل للمطففين. كل مال لا تؤدي زكاته فهو كنز وصاحبه مطفف ويعذب عليه يوم القيامة.

وفي الحديث الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الذين لا يؤدون الزكاة يوم القيامة يعذبون. تحمى عليهم تلك الأموال من الذهب والفضة وما يقوم مقامها فيعذبون بها. في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة. حتى يقضى

بين الناس. ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار. وصاحب الإبل والبقر والغنم يبطل لها بقاع قرقر تمر عليه تطؤه بخفافها وأظلافها. الإبل بخفافها. والبقر والغنم بأظلافها. تنطحه البقر والغنم بقرونها. وتمضه الإبل بأفواهها. كلما مرت عليه أخرها عادت عليه أولها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة. (صحيح مسلم: ٩٨٨). هذا جزؤه نسأل الله العافية.

سورة المطففين

بسم الله الرحمن الرحيم

لذلك فقد أوجب الله تعالى اتباع النبي صلى الله عليه وسلم على المسلمين. وذلك في أكثر من ثلاثين موضعا من كتابه: كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه في الفتاوى. وقد أمر الله بطاعة رسوله في أكثر من ثلاثين موضعا من القرآن. وقرن طاعته بطاعته. وقرن بين مخالفته ومخالفته: كما قرن بين اسمه واسمه. فلا يذكر الله إلا ذكر معه.

ومن هذه المواضع. قوله تعالى: (

(النساء: ٨٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٨٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٩٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٠٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١١٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٢٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٣٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٤٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٥٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٦٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٧٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٨٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩١). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ١٩٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٠٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢١٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٢٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٣٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٤٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٥٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٦٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٧٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٣). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٤). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٥). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٦). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٧). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٨). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٨٩). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٩٠). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٩١). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٩٢). وقوله تعالى: (

(النساء: ٢٩٣). وقوله تعالى: (

إعلاماً بأن طاعة الرسول تجب استقلالاً من غير عرض ما أمر به على الكتاب، بل إذا أمر وجبت طاعته مطلقاً سواء كان ما أمر به في الكتاب أو لم يكن فيه، فإنه أوتي الكتاب ومثله معه. ولم يأمر بطاعة أوتي الأمر استقلالاً بل حذف الفعل وجعل طاعتهم في ضمن طاعة الرسول، إيذاناً بأنهم إنما يطاعون تبعاً لطاعة الرسول، فمن أمر منهم بطاعة الرسول وجبت طاعته، ومن أمر منهم بخلاف ما جاء به الرسول فلا سمع له ولا طاعة؛ كما صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: "لا طاعة في معصية الله؛ إنما الطاعة في المعروف".

وقال تعالى: (قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ فَإِنَّ أَفْئِدَةً لَمَّا تُجِبْ الْكُفْرَ) (آل عمران: ٣٢).

وقال تعالى: (وَمَا يَنْصَحُكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) (الحشر: ٧)، وقال سبحانه: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْإِسْلَامِ) (سورة النساء: ٥٩)، وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْإِسْلَامِ) (سورة النساء: ٥٩)، وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْإِسْلَامِ) (سورة النساء: ٥٩).

مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الأعراف: ١٥٧).

وقال جل وعلا: (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب) (الحشر: ٧).

فالاتباع للرسول صلى الله عليه وسلم دليل حبه؛ كما أن شمرته غفران الذنوب وفي اتباعه صلى الله عليه وسلم فلاح العبد ونجاحه؛ كما قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْإِسْلَامِ) (سورة النساء: ٥٩)، وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْإِسْلَامِ) (سورة النساء: ٥٩)، وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْإِسْلَامِ) (سورة النساء: ٥٩).

وقال تعالى: (وَمَا يَنْصَحُكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) (الحشر: ٧).

فنفى الإيمان عمن لم يتحاكم إلى النبي صلى الله عليه وسلم في حياته، وإلى سنته بعد موته.

قال ابن كثير رحمه الله عند تفسيره لهذه الآية: "يقسم تعالى بتفضله الكريم المقدسة أنه لا يؤمن

أحد حتى يحكم الرسول صلى الله عليه وسلم في جميع الأمور، فما حكم به فهو الحق الذي يجب الانقياد له باطنًا وظاهرًا، ولهذا قال تعالى: (ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا) أي إذا حكموك بطيعونك في بواطنهم فلا يجدون في أنفسهم حرجاً مما حكمت به، وينقادون في الظاهر والباطن، فيسلمون لك تسليمًا كلياً من غير ممانعة، ولا مداغة ولا منازعة".

وقال تعالى: (إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا لِلْحُجَّةِ فِي اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ نَحْمَدُ اللَّهَ مَا كُنَّا عَلَيْهِ مُوقِنِينَ) (النور: ٥١).

وقال تعالى: (وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ أَنْ يَقْسُوا عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْكُفْرُ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِمْ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ قَدْ ضَلَّ سَبِيلَهُ) (الأحزاب: ٣٦).

فهاتان الآيتان توجبان الانقياد الكامل، والتسليم المطلق لما حكم الله به، وحكم به رسوله صلى الله عليه وسلم.

وأما أدلة السنة على وجوب اتباع النبي صلى الله عليه وسلم وطاعته فيما أمر واجتنب ما قد نهى عنه وزجر، فهي كثيرة - أيضاً - فعن أبي هريرة رضي الله عنه في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى، قالوا: يا رسول الله! ومن أبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة. ومن عصاني فقد أبى" (صحيح البخاري ٧٢٨٠).

والمآمل في آيات القرآن والأحاديث، الأمرة باتباعه، والمحذرة من معصيته ومخالفته والتطفيف في طاعته واتباعه، يتساءل ما حال أهل البدع والأهواء الذين زعموا حب النبي وخالفوا أمره ولم يتبعوا سنته؟ إنهم في خزي وحسرة وندامة يوم القيامة؛ كما قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْإِسْلَامِ) (سورة النساء: ٥٩)، وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْإِسْلَامِ) (سورة النساء: ٥٩).

وقد أجمع العلماء على وجوب طاعة النبي صلى الله عليه وسلم واتباعه وعدم التطفيف في أمره ونهيه؛ وقد تمثل إجماع الأمة على وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم واتباعه فلا يقبل أدنى تطفيف في أمره ونهيه. والاحذر الحذر (ويل للمطففين) ولنا لقاءات إن شاء الله في التطفيف في حقوق الغير.

هذا مقالتي إليك أرجو أن تقرأ مبتاه، وتستوعب معناه، ثم تستخلص بعد ذلك فحواه، كما أرجو أخيراً، أن تتزوج قراءتك لمقالي بالتواصل الهادف، والإضافة البناءة عند نشره وشرحه وبثه للجميع.

هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.



حقوق القرآن يا أمة الإسلام

د. عبد الوارث عثمان

عدد

أستاذ الفقه المقارن بجامعة الأزهر

”

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،
فإن أعظم نعمة امتن الله بها على أمة الإسلام، أنزال القرآن، ذلك الكتاب الذي لا غموض
فيه ولا التباس. قال الله تعالى: ﴿مِمَّا آتَيْنَاهُ كِتَابًا فَذَكِّرْهُ لَأَقْبَلَ﴾ (سورة
الأنبياء: ١٠). وقال تعالى لنبيه الكريم صلى الله عليه وسلم: ﴿بِذِكْرِهِ ذَكَّرْتُ وَمِنْ
ذِكْرِهِ (سورة الزخرف: ٤٤). فأنزال الكتاب على هذه الأمة هو أكبر النعم. والنعمة بعدد
موازنة به مزيد فضل وإحسان من الله الغني الحميد.

بالقرآن؛ إذ لا مسوغ له بظهور
بركة هذا الكتاب العزيز فقال:
(...)
مُكْرُونَ (الأنبياء: ٥٠).

وما كذب المكذبون بهذا الكتاب
إلا جحودًا وعنادًا، وهم في
أنفسهم يعلمون أنه الحق.
وكم استخفى المشركون لئلا
ليستمعوا إلى النبي صلى الله
عليه وسلم وهو يقرأ القرآن في
تهجده، ولقد سجدوا مع النبي
صلى الله عليه وسلم يوم قرأ
سورة النجم؛ لما اخذ القرآن
منهم كل ماخذ.

حقوق القرآن وواجباته لله:

ولهذا الحصن الحصين والدرع
المتين، وكلام رب العالمين،
حقوق يجب أداؤها وواجبات
لا بد من القيام بها، وفيما يلي
بيان بعضها:

الحق الأول، حفظه في الصدور،
امتدح الله تعالى حفاظ
كتابه ووصفهم بأنهم من أهل
العلم؛ لأنهم يحملون القرآن في
صدورهم، قال الله تعالى: (قُلْ
مَنْ حَقَّقَتْ يَمِينُهُ فِي صُورِ الْكِتَابِ
أَوْثَرًا يُثْمِرُ) (العنكبوت: ٤٩).

فمن لم يحفظ القرآن العظيم
كاملاً، فليحفظ ما تيسر
منه، ثم إن على من حفظ
القرآن كله أو شيئاً منه أن
يتعهد بالقراءة وتلاوته
حق تلاوته ومن حق تلاوته
قراءته حسب أصولها وإقامة
حروفه، والخشوع لدى قراءته
أو استماعه، وأن يستظهره في
حافظته وسويداء قلبه حتى
لا ينساه.

وقد نهانا النبي صلى الله
عليه وسلم عن الإهمال المؤدي
إلى نسيان القرآن، ونهى كذلك
عن قول الرجل نسيته؛ لما فيه

“

أعظم نعمة امتن
الله بها على أمة
الإسلام؛ إنزال
القرآن.

”

إِنْ كَانَ قَوْلِي مَا يَلْمُوكَ
وَالْأَرْضِ وَكَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمًا)
النساء: ١٧٠). وقال الله تعالى:
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتْلُوا فَاذْكُرُوا بِآيِهِ
وَرَسُولِهِ. وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ تَرْفُغُونَ
رَسُولِهِ. وَالْكِتَابُ الَّذِي نَزَّلَ
فِي قُلُوبِكُمْ يَكْفُرُ بِآيِهِ وَمَلَائِكَتِهِ
وَكُتُبِهِ. وَرَسُولِهِ. وَالَّذِينَ آمَنُوا هَؤُلَاءِ
مَلَأْنَا قُلُوبَهُمْ) (النساء: ١٣٦).
قال القرطبي والبغوي
والشوكاني والواحدي
 وغيرهم، "الكتاب الذي نزل
على رسوله هو القرآن".

وقد قال الله تعالى في صفة
عباده المؤمنين: (الَّذِينَ تَتَذَكَّرُ
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ. هُمْ بِهِ
يُؤْمِنُونَ) (القصص: ٥٢). وقال مادحاً
لهم أيضاً: (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ
إِلَى أَرْسُولِهِمْ يَقُولُ رَبَّنَا لَئِنْ
أَتَيْنَا بِمَا نَعُودُ مِنَ الْحَقِّ بِقَوْلِنَا
رَبَّنَا عَلَيْنَا مَا نَكُفُّ عَنْهُ) (المائدة: ٨٣).
وقد ذم الله
المكذبين بهذا الكتاب العظيم
فقال: (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ
عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ لِيُكَاذِبَهُ
الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ لَكِبَرٌ) (الزمر: ٣٢).
وانكر الله تعالى
على المكذبين تكذيبهم

فعلى المسلم أن يؤمن بأنه
كلام الله الحق أنزله على قلب
رسوله الصادق الأمين معجزة
بينه وبرهاناً قاطعاً يثبت
أن محمداً صلى الله عليه
وسلم هو رسول إلى العالم
كله على مدى الأزمان وأنه
خاتم النبيين؛ لقوله تعالى:
(قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
إِلَيْكُمْ جَمِيعًا) (الأعراف: ١٥٨).
وقوله تعالى: (وَأَمَّا
إِنْ هَذَا الْقُرْآنُ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِهِ
وَمَا كَانَ
مُحَمَّدٌ إِلَّا نَذِيرٌ لِمَنْ يَخْلَعُ مِنْ بَيْنِكُمْ وَلَكِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ
مُكَلِّمًا نَبِيِّنَا) (الأحزاب: ٤٠).

لذلك كان من لزوم الإيمان
تعظيم القرآن غاية التعظيم
إِعْظَامًا لِقَابِلِهِ عِزًّا وَجَلَّ
وَاعْظَامًا لِمَا أَتَى بِهِ مِنْ بَيِّنَاتِ
الْحَقِّ وَفَنُونِ الْإِعْجَازِ وَعِرْقَانَا
لِفَضْلِهِ عَلَى الْبَشَرِيَّةِ. فَلَوْلَا
القرآن لما خرجت العرب من
جاهليتها إلى نور العلم وإلى
السيادة، وأتى لهذه الأمة التي
أعزها الله بالإسلام والقرآن أن
تجد عزة في سواه. وأن تتبوأ
ذرى المجد بغيره. ولما خرجت
الإنسانية من دياجير الظلام
إلى نور الحضارة والعرفان.
ومن برائن العبودية للأصنام
البشرية والحجرية إلى عبادة
الله الواحد الأحد الذي لا
معبود بحق سواه. وهو الذي
من أجله قام سوق الجنة
والتار. وجزدت سيوف الجهاد.

وسالت دماء الأبطال والكفار.
وقد تكررت الأوامر الإلهية به.
مبينة أن الإيمان والتصديق
به من أوجب الواجبات؛ قال
تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ
الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا حَبْرًا

من الإشعار بعدم الاعتناء بالقرآن؛ إذ لا يقع النسيان إلا بترك التعاهد وكثرة الغفلة. فلو تعاهد القرآن بتلاوته والقيام به في الصلاة لدام حفظه وتذكره، فإذا قال المسلم: نسيت الآية، فكانما شهد على نفسه بالتفريط.

الحق الثاني: تدبر آياته؛

ليست العبرة في التلاوة أن يقرأ القرآن مرات متعددة دون أن يصاحبها إدراك لما يقرأ، والترتيل والتدبر مع قلة مقدار القراءة أفضل من سرعة القراءة مع كثرتها؛ لأن المقصود من القراءة الفهم والتدبر والعمل.

فالواجب على المسلمين أن يعتنوا العناية كلها بتدقيق الجمال في بلاغته وإعجاز بيانه، ويعتبروا بأمثاله وقصصه ومواعظه، ويفوضوا بفكرهم على دُرره، فإنه لا تفنى صغائبه. والإسراع في القراءة يدل على عدم الوقوف على المعنى بصورة كاملة، وقد ندد الله تعالى بمن لا يفتح عقله وقلبه لتفهّم القرآن لإدراك ما فيه من حكم وأسرار وعظائم وتشريعات؛ فقال تعالى: ﴿لَا يَذْكُرُونَ الْقُرْآنَ إِلَّا نَزْلًا عَلَيْهِمْ عَنَّا قُلُوبًا أَفَرَأَوْهُ﴾ (محمد: ٢٤).

فعلى المسلم أن يتفهّم علوم القرآن، ويقف مع أحكامه، فيصوغ منها حياته، ويترجمها سلوكاً يعيشه، وخلقاً وإنسانية يسمو بهما على كل مثل العالم. أما سماع القرآن أو تلاوته بغير تدبّر فهو لا يحقق المقصود من الاستماع أو التلاوة؛ فقد كان المشركون يستمعون القرآن ثم ينصرفون لا يحرك فيهم

66

العمل بالقرآن من أهم غايات إنزاله والغايات الأخر تتبع لهذا الحق.

99

ساكنًا: تمامًا كما يفعل بعض المسلمين اليوم، يستمعون إلى القرآن الكريم كل يوم من المذيع ثم ينصرفون لا يحرك فيهم ساكنًا؛ إذ يبقى المطفف مطففًا، ويبقى الكاذب كاذبًا، ويستمر المرابي بمراباته، ويواصل الفاسق فسوقه؛ فلقد أصبح سماع القرآن عندهم عادة، مع أن تلاوته بتدبّر وسماعه بخشوع وتفهم وتعقل وتأمّل عبادة لله رب العالمين.

الحق الثالث: تعلمه وتعليمه، وأي فضل أجل وأعظم من بذل الجهد في قراءة القرآن وامتناع النظر بآياته، وقد أوضح النبي صلى الله عليه وسلم ثواب التلاوة وحث أصحابه الكرام وأمتّه من بعده على تعلم القرآن وتعليمه بقوله: "خيركم من تعلم القرآن وعلمه" (رواه البخاري).

وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه إلى الأمصار المختلفة معلمين للقرآن الكريم؛ فبعث مصعب

بن عمير وابن مكتوم في بيعة العقبة الثانية إلى المدينة؛ ليعلموا الأنصار القرآن والفقه في الدين، كما في صحيح البخاري.

وبعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل رضي الله عنه قاضيًا إلى اليمن يعلم الناس القرآن وشرائع الإسلام ويقضي بينهم. واستعمل صلى الله عليه وسلم عمرو بن حزم الخزرجي النجاري رضي الله عنه على نجران ليفقههم في الدين ويعلمهم القرآن، ويأخذ الصدقات منهم.

وكان أبو الدرداء رضي الله عنه إذا صلى الغداة في جامع دمشق اجتمع الناس للقراءة عليه، فكان يجعلهم عشرة عشرة، وعلى كل عشرة عريضا، ويقف هو في المحراب يرمقهم ببصره، فإذا غلط أحدهم رجع إلى عريضه، فإذا غلط عريضهم رجع إلى أبي الدرداء يسأله عن ذلك.

وكان هذا التعليم من النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام حسبة لله من دون مقابل مادي، ولعل مدرسة الرسول صلى الله عليه وسلم هي المدرسة الأولى التي نادت بمبدأ مجانية التعليم ومبدأ إلزامية التعليم والتعلم، ولم يبق الأمر شعارًا بل نزل إلى ساحة التطبيق والتنفيذ.

فتعلم القرآن يعين على أداء حق التلاوة، ومما يعين على ذلك ما يلي:

١- تعلم اللغة العربية. وإذا كان المسلم من الأعاجم فإن عليه أن يعرف من اللغة العربية ما يؤهله للقيام بحق التلاوة.

٢- طلب علم التجويد. وهو العلم الذي موضوعه كيفية قراءة القرآن الكريم على الوجه الصحيح.

٣- قراءة القرآن على من اشتهر بإجادة التلاوة. ومخالطة الحفاظ وحضور مجالسهم.

٤- كثرة الاستماع إلى القاريين للقرآن الكريم ممن عرفوا بجودة التلاوة وحسن الأداء وجمال الصوت.

٥- الابتعاد عن كل ما يشغل القلب من الفناء الداعي إلى اتباع الهوى. واللهو بالمعازف التي هي من أسباب الإقبال على الدنيا الفانية ونسيان الآخرة الباقية. وكذلك المديح المشتعل على عبارات الشرك والإطراء المنهي عنه. فكل ذلك يأخذ مكانه في القلب على حساب القرآن.

الحق الرابع: الدعوة إليه وتبليغه للناس.

إن الواجب الشرعي يوجب على المسلمين جميعاً في مشارق الأرض ومقاريها. العرب منهم والعجم. تبليغ القرآن لغيرهم. والدعوة إليه. وإبراز محاسنه. وأنه حُجَّة الله على الخلق. قال تعالى: (وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ لِقَوْمٍ كَانَ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَعَهُ رُشْدٌ وَفَهُمْ) (النحل: ٤٤). وأمر الله لتبليغ محمد صلي الله عليه وسلم هو أمرُ أُمته. وعليهم إكمال تنفيذ هذا التبليغ. كل بقدر استطاعته. ولا شك أن العلماء تقع عليهم أعظم مسؤولية. بحكم تخصصهم بعلوم الشريعة. وقدرتهم على شرح أحكام القرآن وبيان معانيه.

فلا يكفي أن يكون المسلم صالحاً في نفسه. بل عليه بذل الجهد لإصلاح الآخرين وهدايتهم وتبليغ رسالة الإسلام الخالدة.

الحق الخامس: حق العمل به والعمل بالقرآن من أهم غايات إنزاله والحقوق الأخرى تبع لهذا الحق. إذ لا يمكن أن يعمل بالقرآن إلا من تلاه وتدبره وعظمه. وقد كان السلف الصالح يقرؤون القرآن قراءة من وطن نفسه على العمل به والقيام بأوامره والانتهاز عن نواهيها كما حدث عندما نزلت آية الحجاب بإدراك نساء الصحابة إلى الالتزام بها. ولما نزلت آية تحريم الخمر حيث قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْأَسْهَرُ وَالْأَنزَالُ يُحَرِّمُونَ مِثْلَ الْبَطْرِ فَأَخْبِئُوا لَكُمْ تَبَهُونَ) (المائدة: ٩٠).

وحق العمل بالقرآن يعني العمل بالأوامر واجتناب النواهي كذلك. فما عمل بالقرآن من لم يجتنب نواهيها.

الحق السادس: التحاكم إليه؛ وهو درب من دروب العمل بالقرآن الكريم. وإنما خص هنا بالذكر لأهميته. ولما تواتر فيه من نصوص دالة على عظمته ومكانته. قال الله تعالى: (أَقِمَّكَ لِلْعَالَمِينَ يَتَّقُونَ وَمِنْ لَدُنْهِ أَلُّهُ حَكْمًا بِقَوْمٍ يُوقُونَ) (المائدة: ٥٠). فالعجب كل العجب ممن قرأ هذا القرآن وعرف ما فيه من صدق الأخبار وعدل الأحكام. ثم يسعى لغير هذا المنهج المعصوم المحفوظ من التبديل والتحريف المنزل من اللطيف الخبير إلى غيره من المناهج التي وضعها القاصرون

عن معرفة أسرار التشريع التي اختص بها الله جل وعلا.

فما أكثر ما يتناقض هؤلاء فيحلون اليوم ما حرموه بالأمس. والله هو خالق الإنسان. العالم بما يصلحه وما يضره. قال تعالى: (لَا يَضُرُّهُ حَقٌّ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَفِيرُ) (الملك: ١٤).

ولما كان الله تعالى هو الخالق وحده فهو كذلك الحاكم وحده. ولذا يُعرف علماء الأصول "الحكم" بأنه خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين طلباً أو وضعاً؛ فحكم غير الله تعالى لا يُعد في الحقيقة حكماً. قال الله تعالى: (إِنَّمَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَكْرَرُ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) (الأعراف: ٥٤).

إن العرب والمسلمين عليهم مسؤولية خاصة تجاه القرآن المجيد؛ لأنه نزل بلغتهم. وكفى بذلك شرفاً وفخراً لهم؛ فهم أعرف الناس بأسراره وفحواه. فوجب عليهم عرضه على العالمين. وشرح مزاياه وبيان حقائقه ومراد الله فيه.. فمتى يستفيق العرب والمسلمون من غفوتهم؟

والسطور أنفة الذكر هي بعض حقوق القرآن. ولا أزعج أن هذا غايتها؛ فإن حقوق القرآن أعظم وأجل وهذه بعضها. والقرآن لا يوفيه العبد حقاً؛ لأنه أعظم النعم. والعبد يعجز عن أن يقوم بواجبه تجاه نعم هي أقل شأناً من هذه النعمة العظيمة. ولكن ينبغي التسديد والمقاربة. والاستقفار عن التقصير. وطلب العفو من الله على التضييع. وهو المستعان. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

من صلى رسول الله ﷺ
صلى الله عليه وسلم
كثيره من الجن النجس

قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من حلف على يمين صبر، يقتطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر، لقي الله وهو عليه غضبان" (أخرجه البخاري ٦٦٧٦، ومسلم ١٣٨).

من أقوال السلف

عن الزهري قال: "كان من مضي من علمائنا يقولون: الاعتصام بالسنة نجاة، والعلم يقبض قبضاً سريعاً، فتعش العلم ثبات الدين والدنيا، وفي ذهاب العلم ذهاب ذلك كله، (سنن الدارمي ٢٣٠/١) و(تعش العلم): بقاءه ورفعة شأنه.

عن أبي هريرة، قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، ما لقيت من عقرب لدغتنى البارحة، قال: أما لو قلت، حين أمسيت، أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق، لم تضرك (صحيح مسلم ٢٧٠٩).

الأقوال حسن

شريعته مستقيمة

فروق لغوية

«والله لا يحب كل مختال فخور» الفرق بين المختال والفخور.
المختال: ينظر إلى نفسه بعين الافتخار. والفخور: ينظر إلى الناس بعين الاحتقار.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بينا أنا بانه راب الناس يعرضون وعليهم قمم ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون ذلك ومر عمر بن الخطاب وعليه قميص مجرد، هائوا ماذا أولب ذلك يا رسول الله؟ قال الدين (صحيح مسلم ٢٣٩٠) قميص جمع قميص وهو نوع من الثياب.

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على خير المرسلين. وبعد:

فما يزال الحديث متصلاً عن أثر قرآن السياق على أدلة الحجاب. وقد قسمت أدلة الحجاب إلى ثلاث مجموعات: المجموعة الأولى: أدلة القرآن. المجموعة الثانية: أدلة السنة. المجموعة الثالثة: الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

وقد انتهيت بفضل الله تعالى من أدلة القرآن. ووصلت في أدلة السنة إلى الحديث الثامن عشر.

الحديث الثامن عشر:

عن أبي سلمة قال: جاء رجل إلى ابن عباس رضي الله عنهما -أبو هريرة رضي الله عنه جالس عنده- فقال: أفتني في امرأة ولدت بعد زوجها بأربعين ليلة؟ فقال ابن عباس: عدتها آخر الأجلين. فقلت أنا: بل تحل حين تضع. قال الله تبارك وتعالى: (وَأُولَئِكَ الْأَتْمَالُ أَسْلُمُ أَنْ يَسْتَنْ حَتْمُهُنَّ) (الطلاق: ٤). فقال: إنما ذلك في الطلاق. فقال أبو هريرة: أنا مع ابن أخي - يعني أبا سلمة، فأرسل ابن عباس غلامه كريماً إلى أم سلمة رضي الله عنها يسأل عن ذلك. فجاءهم فأخبرهم أن أم سلمة قالت: إن سبيعة الأسلمية رضي الله عنها.... وفي الحديث أنها وضعت حملها بعد وفاة زوجها بنصف شهر. فلما تملت من نفاسها تجملت للخطاب، فدخل عليها أبو السنابل بن بعكك. فقال لها ما لي أراك متجملة؟ وقد اكتحلتي واختضبت وتهيت، لعلك ترجين النكاح. وكان أبو السنابل قد تقدم لخطبتها فرفضته.... (والحديث بتمامه وزياداته أخرجه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، ومسنند أحمد، والطبراني، والبيهقي في الصغرى، والدارمي).

وقد استدلل الشيخ الألباني من الحديث على جواز كشف الوجه والكفين. فقال: والحديث صريح الدلالة على أن الكفين ليسا من العورة في عرف نساء الصحابة، وكذا الوجه أو العينين على الأقل، ولا لما جاز لسبيعة رضي الله عنها أن تظهر ذلك أمام أبي السنابل، لا سيما وقد خطبها فلم ترضه (جلباب المرأة المسلمة ص ٦٩).

القرآن حول الحديث:

١- تجملت للخطاب، ليس فيه صراحة أنها كانت كاشفة عن وجهها، فقد يكون التجمل في الملابس

أثر السياق في فهم النص

(١٢١)

حجاب المرأة

المسلمة

(٤١)

إعداد: د. متولي البراجيلي



والهيئة؛ لأنها مأمورة بترك الزينة بعد وفاة زوجها حتى تعتد منه.

٢- فدخل عليها أبو السنابل بن بعكك (ينكر عليها زينتها)، قد يقال، إنه كان متقدماً لخطبتها. وبالتالي فإنه يجوز لها أن تتجمل، بل وتكشف عن وجهها إن كانت متتعبة. وهذا يرد عليه أنه ورد في الحديث أن أبا السنابل قد خطبها ورفضته - قبل واقعة الإنكار عليها -.

٣- وقد اكتحلت، قلت؛ الكحل لا يدل على كشف كامل الوجه، فقد تكشف عن عينيها فقط من تحت نقابها فيظهر الكحل.

٤- واختضبت؛ والخضاب (الحناء) في اليدين، هذا يدل على أنها كانت مكشوفة اليدين، فمن أعطى الوجه حكم اليدين من وجوب الاستتار، استدل بالحديث على جواز كشفهما؛ كالشيخ الألباني. لكن هذا يرد عليه أن المرأة المتتعبة قد تتساهل أحياناً في كشف يديها لضرورة مناولة أو حمل شيء أو يكون أبو السنابل لما دخل عليها سارعت بتغطية وجهها ولم تتمكن من تغطية يديها.

٥- ولقائل أن يقول ربما تكون هذه الواقعة قبل نزول آيات الحجاب، والإجابة عن ذلك أن أبا السنابل بن بعكك الذي أنكر على سبيعة، أسلم يوم فتح مكة - أي بعد نزول آيات الحجاب. (انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٦٥/١، الاستيعاب في معرفة الأصحاب ١٦٨٤/٤).

الحديث التاسع عشر

عن عائشة رضي الله عنها قالت: "أومات امرأة من وراء ستر، بيدها كتاب إلى رسول الله ﷺ؛ فقبض النبي ﷺ يده؛ فقال: ما أدري أي يد رجل؛ أم يد امرأة؟" قالت: بل يد امرأة. قال: لو كنت امرأة لغيرت أظفارك؛ يعني بالحناء (سنن أبي داود وغيره).

القرائن حول الحديث،

١- سند الحديث، فيه مطيع بن ميمون العنبري وهو ثين الحديث (انظر ترجمته في الكامل ت ١٩٤٣، تقريب التهذيب ت ٦٧٢٠، وجهالة صفيه بنت عصمة التي روى عنها مطيع بن ميمون انظر تقريب التهذيب ت ٨٦٢٤).

وحسن الألباني الحديث بشواهد في سنن أبي داود ح ٤١٦٦ وسنن الأنسائي ح ٥٠٨٩، وذكر له عدة شواهد (انظر الثمر المستطاب ص ٣١١-٣١٥).

وجاء في رواية الطبراني للحديث (ح ٦٧٠٢) أن صفيه هي أم مطيع بن ميمون.

٢- في الحديث أن المرأة كانت كاشفة عن يديها، ولو كانت يداها عورة لما سكنت النبي صلى الله عليه وسلم على كشفهما، بل أمرها أن تخضب يديها ليكون ذلك فارقاً بين يديها وبين يدي الرجل.

٣- قد يقال، إن الواقعة كانت قبل الحجاب، لكن توجد رواية للحديث عند أبي داود، أن هند بنت عتبة رضي الله عنها زوج أبي سفيان رضي الله عنه قالت: يا نبي الله يا عني. قال: لا أبايعك حتى تغيري كفيك، لأنها كف سبع (سنن أبي داود ح ٤١٦٥). وقد حسن الألباني الحديث بشواهد في صحيح سنن أبي داود وسند هذه الرواية فيه مجاهيل؛ عمدة غبطة بنت عمرو وهي أم الحسن وجدتها (انظر تقريب التهذيب ت ٨٧١٩، ٨٨٢٠).

وأخرج البزار (ح ٢٩٩٣) عن مسلم بن عبد الرحمن، رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع النساء عام الفتح على الصفا، فجاءت امرأة كأن يدها يد رجل، فأبى أن يبايعها حتى غيرت يدها بصفرة. والسند فيه عباد بن كثير الرملي، وهو ضعيف (انظر تقريب التهذيب ت ٣١٤٠)، وجهالة شميصة بنت نبهان (انظر، ثقات ابن حبان (ت ١٢٥٩)، مجمع الزوائد ١٥٤/٥).

وأخرجه الطبراني في الكبير ح ٧٧١، عن السوداء، أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبايعه، قال اذهبي فاخضبي... وفي إسناده جهالة نائلة، ح ٣٠١٣ عن ابن عباس بنحوه، وفيه عبد الله بن عبد الملك القهري وهو منكر الحديث، وليث بن أبي سليم وهو ضعيف. والحديث ضعفه بروايات الأرنؤوط في مستد أحمد ح ٢٦٢٥٨).

فمن حسن الحديث كالألباني؛ استدل به على

جواز كشف الوجه والكفين، وإلا ما أقر النبي صلى الله عليه وسلم المرأة على كشف يديها (انظر جلباب المرأة المسلمة ص ٧١-٧٢).

وقد استدل التويجيري بالحديث على وجوب تغطية الوجه. فقال، وهذا الحديث يدل على أن نساء الصحابة رضي الله عنهم كن يستترن من الرجال الأجانب ويغطين وجوههن عنهن. ولم يكن الصحابة رضي الله عنهم رجالاً ونساء يفعلون شيئاً إلا بأمر من الشارع، فعلم من هذا أن الاستتار وتغطية الوجوه كان مشروعاً للنساء. ولهذا أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على المرأة ترك الخضاب في يديها، وأقرها على الاستتار وتغطية الوجه (الصارم المشهور ص ٨٨).

٤- لو أخذنا بتحسين الحديث بشواهد، فهدى رضي الله عنها أسلمت بعد فتح مكة، وكان ذلك بعد نزول آيات الحجاب، فلا مجال للقول، إن القصة كانت قبل نزول آيات الحجاب.

٥- هل تغذر هند بالجهل لحدائث إسلامها، ولم تكن تعرف أحكام الإسلام بعد؟ ويجاب عن ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ليستك على كشفها لكفيها لو كانا عورة، بل ويأمرها بتغييرهما بالحناء.

قلت: ١- الحديث من ناحية السند فيه ما ذكرت. ٢- من ناحية المتن: فهو ليس قطعي الدلالة: فإن كان لزيد حكم الوجه، فيصير حجة لمن قال بجواز كشفهما، ومن قال بأن اليد قد يتجاوز عن كشفها أحياناً للضرورة فلا حجة فيه.

لكن يرد سؤال، هل مناولة الكتاب من حالات الضرورة أم لا؟

الحدِيث العشرون:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: رأيت النبي ﷺ يستترني بردائه، وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد، حتى أكون أنا التي أسام. فاقذروا قدر الجارية الحديثة السن، الحريصة على اللهو. (متفق عليه).

القرائن حول الحديث:

١- يستترني بردائه. يدل ذلك على أن هذا كان بعد نزول آيات الحجاب، ويدل على جواز نظر المرأة إلى الرجل، وأجاب بعض من منع بأن عائشة

كانت إذ ذاك صغيرة، وفيه نظر. (انظر: فتح الباري ١/ ٥٥٠). يقول العيني: إن في بعض طرق الحديث أن ذلك كان بعد قدوم وفد الحبشة. وأن قدومهم كانت سنة سبع، وعائشة يومئذ ست عشرة سنة (انظر عمدة القاري: ٢٠/ ٢١٧).

٢- هل يستدل بالحديث ويستتر النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها بردائه على وجوب النقاب. يرد على هذا أن العلماء اتفقوا على وجوب ستر جميع بدن أمهات المؤمنين. بما في ذلك الوجه والكفين؛ لقوله تعالى: (وإذا سألتموهن متاعاً فاسألهن من وراء حجاب)، ولا خلاف في ذلك، إنما الخلاف في دخول غير أمهات المؤمنين في الأمر. فدخلوهن ليس بالأمر الصريح المباشر، وإنما هو بالاستدلال بجامع العلة المذكورة (دلالة الأمر لقولهن وقولهن) [الأحزاب: ٥٣].

الحدِيث العادي والعشرون:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة، وهو عروسٌ بصفية بنت خبي، جنن نساء الأنصار فأخبرن عنها، قالت: فتنكرت، وتنقبت، فذهبت، فنظر رسول الله ﷺ إلى عيني فعرهنني، قالت: فالتفت فأسرعت المشي، فأدركني فاحتضنني، فقال: كيف رأيت؟ قالت: قلت: أرسل يهودية وسط يهوديات. (سنن ابن ماجه وغيره).

القرائن حول الحديث:

١- سند الحديث: عند ابن ماجه فيه ثلاث رواة ضعفاء على بن زيد بن جدعان، ضعيف (انظر تهذيب الكمال ٢٠/ ٤٣٤، المغني في الضعفاء ٢/ ٤٤٧، تقريب التهذيب ت ٤٧٣٤). وقد ضعف البوصيري الحديث في مصباح الزجاجة بهذا الراوي (انظر مصباح الزجاجة ج ٧٠).

وفيه أم محمد من روى عنها زيد وهي مجهولة (انظر ميزان الاعتدال ١٠٩٣٨، تهذيب الكمال ٢٠/ ٤٣٦)، وفيه مبارك بن فضالة وهو يدلس ويسوي (انظر تقريب التهذيب ت ٦٤٦٤).

والحديث له روايات أخرى تستكملها بإذن الله تعالى في العدد القادم إن شاء الله وقدر، والحمد لله رب العالمين.

الاستسلام للأقدار الغالبة والاستعداد للعواقب الغالبة

د. عماد محمد علي عيسى

إعداد

المفتش بوزارة الأوقاف

على الإصلاح والتغيير. لا سيما والناس في وجه
الوباء فزعين كأنهم في حومة الوعى. إذ لا بد أن
نجهتد في الوصول إلى أسباب البلاء الذي نزل
بنا. ودهانا وكذر حياتنا.

حال أكثر الناس بضر ولا بصر:

إن الناظر إلى الناس من حوله نظرة بادي
الرأي يجد بعدهم عن أبواب الخير. وقربهم
من كل ما فيه خطر وضير. بل ربما يجد
بعضهم يعمل على إغلاقها حتى صار بعضها
موصداً. وعلى التقيض ترى من يعمل
بالسينات ويقعد لها بكل طريق ومرصداً. ومن
رأى هروب الناس من المساجد، وقلة مبالاتهم

الحمد لله على نعمته علينا وتفضيله. أحمدته
على ما من به علينا من محكم الكتاب وتنزيله.
وأشكره على ما أكرمنا به من بعثة صفوة خلقه
ورسوله. وصلى الله على نبينا محمد الذي
هدانا الله به إلى سواء سبيله. وأمرنا بتعظيمه
وتبجيله. ونفى عنا الايمان حتى يحبه المؤمن
أكثر من أبويه وخليله. وجعل أتباعه سبباً
لحبته لنا وتفضيله. ونصب طاعته حفى لنا
تعصمنا من الشيطان وكيدته وتضليله. وصلى
الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة دائمة بدوام
ظهور الفجر وأفوكه. ومن تبعهم وعمل بعملهم
إلى انقضاء حياته وفناء جيله. وانتهاء مهلة
أيامه ورحيله.

وبعد: فهذا مقال أذكر به نفسي وأخواني.
واسوق لهم به العبرة والتذير. لعلنا نعمل به

بالمعابدات كالصلاة، وشُخ كثيرين عن الصدقة، وامتناعهم عن الإحسان والبر، وبذهم الصلة والمودة بُذ النّوة، ورميهم إخوانهم بكل نقیصة، واجتهادهم في قطع الأرحام، وسعيهم الجاد في المظالم، واستهانتهم بحقوق الناس في الأموال والدماء والأعراض صدق ما أقول وأمن بما أخكيه.

وأنا أعتقد - وكثيرون غيري فيما أظن - عقيدة لا تداخلني فيها خلجة شك أن ما نحن فيه سببه أمران،

الأول، هو البُعد عن طاعة الله التي ثقلت على النفوس حتى صارت كأنها مُر الكؤوس وعلقم دارت منه الرؤوس، أو الذاء العياء الذي يأتي بأشدّ البلاء.

وقد وعد الله تعالى عباده الطائعين بفتح أبواب البركات والخيرات.

قال تعالى، (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْعَهْدِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا لَهُمْ مَخْرُجًا سَرِيعًا) (الأنعام: ٦٦-٦٧) وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَآتَيْنَهُم مِّنْ فَضْلٍ كَثِيرٍ مِّمَّا يَسْأَلُونَ (المائدة: ٦٥-٦٦).

وقال تعالى، (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا لَهُم مَّا كَانَتْ تُرَابًا) (الأنعام: ٩٦).

الثاني، كثرة غشيان الذنوب والمعاصي بصورة تقطع نياط القلوب، وهو فرع على السبب الأول لأنه من شغل عن الطاعة شغلته نفسه بالمعصية.

وهذا المعنى في الكتاب والسنة مُقرر ومذكور، وفي علمهما مسطور ومزبور.

قال تعالى، (كَذَٰبَ الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْبِرِّ مِنْ قَبْلِ يَوْمٍ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَكُنْتُمْ أَهْلَ يَدْوَاهٍ وَأَنَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ) (آل عمران: ١١).

وقال تعالى، (أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ فَيَسَّرَ

إن الوقاية من الذنوب تؤمن صاحبها من عذاب البيات، ويسعد المرء بها في الحياة وبعد الممات.

مَكَّنَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَهُ لَشِكْرٍ لَّكَ وَآرِسًا لِّلنَّاسِ عَلَيْهِ يَدْعُوا لِيَفْعَلُوا وَنَجِّنَا مِنَ الْغَمِّ يَوْمَ الدِّينِ) (الأنعام: ٦٦).

وقال تعالى، (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا لَهُم مَّا كَانَتْ تُرَابًا) (الأنعام: ٩٦).

ومن سنة الله في خلقه وعدله فيهم أنه لا يهلك الأمم وهي مصلحة (وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَنَّهَا فُضِيحَةٌ) (هود: ١١٧).

بل لا يكون الهلاك إلا بالأمم في وقت ظلمها.

قال تعالى، (وَكَذَٰلِكَ أَهْلُ ذَرْبِكَ إِذَا كُنُوا قُرَىٰ لِّمَنْ ظَلَمُوا فِي الْأَرْضِ) (هود: ١٠٢).

وقال تعالى، (وَنَبِّئْ الْقُرَىٰ أَنَّهُمْ عَلَيْكُمْ ظَالِمُونَ) (الكهف: ٥٩).

فإذا جاءت الطاعة وحضر شريف تلك البضاعة، وانتشر نور الهداية، وسمى الناس في طلبها جذ السماوية، وظهرت أنوارها الهادية الماحية لظلمة الضلال، وكشفت عن أهلها الإفك والبلاء والمحال أعرضوا وسدوا وندوا.

والعجيب في ذلك أن الناس إذا ذكرت لهم عقوبات المعاصي، وإذا ربطت بين البلاء وعواقب الذنوب وما فيها من السوءات والمآسي، تجد بعضهم لا يكادون يصدقون ما قيل، ولا يعتقدون ما تناقلته الأجيال جيلاً بعد جيل، مع إيمانهم بما ورد في الوحي والتنزيل، في الوقت الذي يصدقون فيه الإفك والأباطيل، ويتبعون كل مُفسد كيده في تضليل.

إن الوقاية من الذنوب تؤمن صاحبها من عذاب البيات، ويسعد المرء بها في الحياة وبعد الممات.

الطاعة

الطاعة عند المؤمن هي روحه وخلاصة حياته، وقلبه النابض الذي إذا توقف خرجت روحه وفاضت نفسه إلى بارئها، وهي رأس ماله الذي

جبلت النفوس على المعاصي. وفطرت على ما ينل العصمة. ويضاد السلامة من الذنوب والمخالفات. هذه حقيقة جاءت بها الأحاديث النبوية. وجادت بها السنن المصطفوية.

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل بني آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون» (رواه ابن ماجه: ٤٢٥١).

أما التلويح في أسباب المعاصي والانزلاق في مزالق تزل عليها الأقدام، فمثل ذلك لا بد من

الحيطة خشية الوقوع في شباكها، والسقوط في شركها.

فهي موضع مخافة يستوجب الحذر اتقاء الضرر، ويقتضي حسن التحري لا الإقدام عليها والتجري.

ومن شوم الذنوب أنها تجعل صورة ابن آدم مشوهة تشويهاً بالغ القبح والشناعة، ويكفي أن الذنوب تظهر على وجوه أصحابها، وتبدو على نفوس أهلها، وتستعلن بصفات وسمات الواقفين فيها والقائمين بها، بيد أنه لا يعلم ذلك ولا يعرفه إلا من آتاهم الله قوة بصيرة وحسن فراسة.

عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجفوا في دينكم» (رواه أبو داود: ٣٤٦٢).

أما إدمانها وألفها فتلك بلية البلى: لأن الضطام حينها يصعب إلا بتوفيق من الله تعالى وتيسير منه لكل عسير.

والله المسؤول أن يمحو عنا قديم وحديث الأوزار، وأن يقبل العثرة منا والعثار، وأن يلحقنا بالصالحين من عباده الأخيار، وأن ينزلنا منازل الأبرار.

الطاعة هي راحة المؤمن وجنته التي إذا لم يدخلها في الدنيا لم يدخل جنة الآخرة.

يعمل فيه. وهي من الليل والنهار بمنزلة السمع والبصر من ابن آدم. وهي راحة المؤمن وجنته التي إذا لم يدخلها في الدنيا لم يدخل جنة الآخرة. كما أن الطاعة هي الحوض الحصين للمؤمن وجنته، وهي قبلته أينما خيم، وكعبته أينما توجه ويمم. بل هي لذة الدنيا وقرّة العين فيها، بها تفتح الأبواب المغلقة، وتطمئن القلوب ولو كانت مغلقة، وتشرح الصدور ولو كانت الدنيا تغلي حولها كالقدور، فإذا خلّت منها شعر المؤمن بأن الحياة جوفاء، وأن الدنيا حوله دار تكراء، مشوهة الخلقة مستنكرة المראה.

وهذا كلام لا يشك فيه من شم رائحة الطاعة أو كان عند أدنى رغبة في العمل الصالح.

فمن اجتهد فيها كان أثرها بادياً عليه كالشمس المشرقة والنور المستفيض، ومن تذوقها غانصاً في أعماقها، قوى منها الأركان وأحكم من أجلها البنيان، فحظي بمحبتها والفوز بها، وتمتع بانتشاق روحها وشم نسيمها، ونعمت عينه بالاحتكاك بأحوالها الشريفة، والزكون إلى محالها النيفة، وامتلا قلبه بالتعلق بها والشفق بلزومها، واكتسى من ثيابها أجمل حلة وأفضل كسوة.

وهذا غيض من فيض، لكن التنبيه على القليل مرشد إلى معرفة الكثير لمن كان له قلب أو فهم والله المستعان.

ومع غرور الموانع وتراصف الشواغل والقواطع تذهب بعض هذه المعاني أو كثير منها، فيحتاج المسلم إلى من يساعده على تجديد إيمانه وتحريك يقظته وأشغال موقد همته حتى يسير إلى ربه من غير ضعف ولا فتور حتى يكون كالطود الشامخ لا كأنه ريشة في مهب الريح تقينه يميناً وشمالاً.

ولكن: هل هذه التسمية الباطلة تنطبق على بنود هذا العقد؟ وهل بنود هذا العقد بنود صحيحة أم فاسدة؟ ولماذا؟ وما دوافع هذا العقد وأسبابه؟ وأبدأ إجابة هذه الأسئلة بإجابة السؤال الثالث والأخير لتتضح الصورة:

أولاً: يقول صاحب فكرة إنشاء هذا العقد، إن الداعي لإنشائه هو الحد من ظاهرة الطلاق التي أصبحت شبه ظاهرة بين الشباب على الرغم من تكاليف الزواج الباهظة. ويؤيد هذا

القول أن عدد حالات الزواج في مصر سنة: ٢٠١٩م، ٩٢٧.٠٠٠ حالة زواج، وحالات الطلاق في نفس العام: ٢٢٥.٠٠٠ حالة طلاق بنسبة مئوية تقديرية: ٢٤.٢٧% تقريباً بمعدل حالة طلاق واحدة في كل دقيقتين وعشرين ثانية بحسب إحصاء الجهاز المركزي للتعبئة العامة والإحصاء في مصر. وهذا هو الطلاق الموثق عند الماذون وليس الطلاق الشفوي الرجعي الذي يوقعه الزوج ثم يراجع في فترة العدة. وهو يرى أن معظم عقود الطلاق في الزيجات الحديثة. وهذه الحالات في جمهورها لم تقع لاستحالة العشرة بين الزوجين وإنما تقع لعدم تفهم كل طرف من طرفي العقد للآخر. فأراد مقترح هذا العقد أن يُقدم حلاً للحد من هذه الظاهرة والتخفيف من أثارها.

ثانياً: هل هذه التسمية الباطلة تنطبق على بنود هذا العقد؟

أقول: بعد الاصلاح على صمد من هذا العقد على مواقع التواصل الاجتماعي هذه التسمية الباطلة، "زواج التجربة" لا تنطبق على هذا العقد. لماذا؟

لأنه في بند التمهيد في العقد ينص على أنه

كل زواج اشترط فيه التأقيت والأجل فهو من زواج المتعة الباطل بلا خلاف. وهذا ما تعلمه هذه التسمية الباطلة: زواج التجربة.

وهذا باطل بإجماع أهل العلم. وهو يشبه في هذه الصورة صورة زواج المتعة المتفق على بطلانه عند أهل السنة. قال ابن عبد البر في الاستذكار (٥/ ٥٠٨): "اتفق أئمة علماء الأمصار من أهل الرأي والأثار: منهم: مالك وأصحابه من أهل المدينة. وسفيان، وأبو حنيفة من أهل الكوفة. والشافعي. ومن سلك سبيله من أهل الحديث والفقه والنظر. والليث بن سعد من أهل مصر والمغرب، والأوزاعي في أهل الشام. وأحمد وإسحاق. وأبو ثور. وأبو عبيد. ودาวود. والطبري على

تجريم نكاح المتعة: لصحة نهى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عندهم عنها..

وزواج المتعة المتفق على بطلانه يجمع أمرين لأجلهما كان باطلاً:

الأول: التأقيت بأجل محدد معلوم. وعقد الزواج الصحيح مطلق غير محدد المدة. الثاني: أن العقد ينفسخ يمضي هذه المدة. فلا يفتقر إلى طلاق.

قال ابن القطان الفاسي في كتابه الإقناع في مسائل الإجماع (٢/ ١٦): "ولم يختلف العلماء من السلف والخلف أن المتعة:

١. نكاح إلى أجل.

٢. لا ميراث فيه.

٣. والفرقة تقع عند انقطاع الأجل من غير طلاق.

وأجمع فقهاء الأمصار: على القول بتحريمها. وليس هذا حكم الزوجة عند أحد من المسلمين. وقد حرم الله الفروج إلا بنكاح صحيح. وليس المتعة واحدة من هذين..

فكل زواج اشترط فيه التأقيت والأجل فهو من زواج المتعة الباطل بلا خلاف. وهذا ما تعلمه هذه التسمية الباطلة: زواج التجربة.

عنه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «المسلمون على شروطهم» (أخرجه أبو داود : ٣٥٩٤).

وحديث عقبة بن عامر رضي الله عنه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أحق الشروط أن توفوا به ، ما استحللتم به الفروج (أخرجه البخاري ٢٧٢١ . ومسلم ١٤١٨)

وتنقسم بحسب اعتبارها إلى قسمين :

١ . شروط صحيحة . وهي ما لا تنافي مقتضى العقد ، كاشتراط الزوجة عدم إخراجها من بيت

أهلها ، أو اشتراطها مهراً معيناً .

٢ . شروط فاسدة . وهي ما تنافي مقتضى العقد . فهذه غير معتبرة لحديث عمرو بن عوف المزني . رضي الله عنه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً حرم حلالاً وأحل حراماً» (أخرجه الترمذي ١٣٥٢ . وقال : حسن صحيح . وابن ماجه ٢٣٥٣) .

كاشتراط الزوج عدم النفقة على الزوجة . أو اشتراط الزوجة عدم مساس الزوج لها .

والشروط الفاسدة نوعان فمنها :

أ . ما هو فاسد في نفسه غير مُفسد للعقد . كاشتراط الزوج عدم النفقة على الزوجة . فهو شرط باطل : لأنه يناهض مقتضى العقد لكنه غير مُبطل له .

ب . ما هو فاسد في نفسه وهو مُفسد للعقد . كالزواج بشرط التحليل للزوج الأول على الصحيح . وهو شرط مبطل للعقد لأنه يناهض أصل العقد .

والفرق بين الشروط الشرعية والشروط الجعلية من خمس أوجه وهي :

١ . أن الشرط الشرعي من وضع الشارع كقول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا نكاح إلا بولي » (أخرجه الترمذي ١٣٥٢ . وقال : حسن صحيح .

حقيقة عقد زواج

التجربة بصورته

المنشورة أنه عبارة

عن شروط في عقد

الزواج .

99

قد تم الزواج بين طرفي العقد زوجاً شرعياً مكتمل الأركان . وقد باشر العقد ولي الزوجة مع الزوج ، في وجود شاهدي عدل في منزل العائلة . وأنه عقد موثق عند المأذون . وأنه زواج مؤبد .

وقد نص فيه على أن الفرقة تقع بالطلاق إذا لم تتحقق الشروط من أحد طرفي العقد ...

ملاحظة : وصف عقد الزواج بالتأبيد خطأ ، فإن الزواج في الإسلام لا يتأبد فقد ينتهي بالطلاق ، أو الخلع ، وإنما عقد الزواج في الإسلام لا يتأقت بأجل أو أجال .

فهو عقد مطلق .

ثالثاً : حقيقة هذا العقد :

حقيقة هذا العقد أنه عبارة عن شروط في عقد الزواج . وقبل الحديث عن حقيقة العقد لابد من تهديد فأقول وبالله التوفيق :

الشروط في العقود باعتبار مصدرها تنقسم فقهاً إلى قسمين :

القسم الأول : ما كان مصدره الشرع . وتعرف بالشروط الشرعية . ويعبر عنها الفقهاء بقولهم : شروط العقد ، وهي ثلاثة أنواع على التفصيل :

١ . شروط وجوب ، وهي من خطاب الوضع . كاشتراط بلوغ المال نصيباً لوجوب الزكاة .

٢ . شروط صحة ، وهي من خطاب التكليف . كاشتراط الطهارة من الأحداث ، والأخبات لصحة الصلاة .

٣ . شروط أداء ، وهي قدرة المكلف على أداء العبادة . كاشتراط فهم الخطاب للدخول في التكليف .

القسم الثاني : ما كان مصدره المكلف . وتعرف بالشروط الجعلية . ويعبر عنها الفقهاء بقولهم : الشروط في العقد ، وهذه الشروط في الجملة معتبرة في الشرع . لحديث أبي هريرة . رضي الله

وابن ماجه ٢٣٥٣).

والشرط الجعلي: من وضع أحد المتعاقدين كاشتراط المرأة عدم الخروج من بيت أبيها.

٢. أن الشروط الشرعية كلها صحيحة.

والشروط الجعلية: منها الصحيح. ومنها الفاسد المفسد للعقد. والفاسد غير المفسد للعقد.

٣. أن الشروط الشرعية: لا يمكن إسقاطها.

والشروط الجعلية يمكن إسقاطها: لأنها حق لعاقدها يمكنه التنازل عنها.

٤. أن الشروط الشرعية يتوقف عليها صحة العقد.

والشروط الجعلية: لا يتوقف عليها صحة العقد. لكن يتوقف عليها لزومه.

٥. أن الشروط الشرعية سابقة للعقد.

والشروط الجعلية يجب أن تكون في صلب العقد. (ينظر: أصول الفقه. لوهبة الزحيلي

١/ ١٠١، الحكم الشرعي. لكاتب هذه السطور؛ ص ٣٧٨).

وبعد هذا التمهيد. أقول: حقيقة هذا العقد أنه من باب الشروط في العقد. الشروط الجعلية.

. وهي جائزة في الجملة لما سبق. لكن يشترط لصحتها أن تكون في صلب عقد الزواج لا بعده.

رابعاً: هل ينود هذا العقد بنود صحيحة أم فاسدة؟ ولماذا؟

بنود هذا العقد منها ما هو خطأ محض، ومن ذلك:

١. تسميته، بزواج التجرية؛ فهي تسمية باطلة.

٢. قوله في البند الأول: "عدم اللجوء للطلاق قبل استكمال مدة العقد"، وقد حددها بثلاث سنوات.

فهو في ظاهره مخالف للشرع؛ إذ فيه تحريم ما أباحه الشرع من إيقاع الطلاق قبلها. لكن تبين من البند: "جزاء مخالفة بنود هذا العقد". أنه لا يريد المنع من إيقاع الطلاق لكن يريد بذلك إسقاط الحقوق المترتبة على الطلاق.

٣. الشروط التي في هذا العقد لا يمكن الحكم عليها من عقد واحد بل كل شرط ينظر فيه بحسبه: فمن الشروط ما هو صحيح. بل هو من مقتضى عقد الزواج؛ كحُسن العشرة. واشتراط النفقة. ومنها ما لا يخالف مقتضى عقد الزواج كاشتراط الزوجة عدم منعها من العمل. ومنها ما هو فاسد. لمخالفته مقتضى عقد الزواج كأن تشترط الزوجة ألا يمسه الزوج.

خامساً: يرى كاتب هذه السطور أن هذا العقد لا يحل مشكلة الطلاق ولا يحد منها فإن القوانين وقائمة المنقولات والتي تعتبر في القانون وصل أمانة منفصل عن عقد الزوجية لم تحل هذه المشكلة على الرغم من تشدها. وحل هذه المشكلات إنما يكون بحسن التنشئة والتبصرة بأحكام العشرة الزوجية في الشريعة. وكيفية حل المشكلات.

هذا ما يسره الله تعالى في هذه الأسطر. والحمد لله أولاً وآخراً ظاهراً وباطناً. وإلى لقاء قريب إن شاء الله تعالى.

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى: الشيخ الدكتور: محمد حسانين. مدير لجنة الدعوة بفرع بلبيس. غفر الله له ورحمه رحمة واسعة. وتتقدم اللجنة العلمية وأسرته تحرير المجلة بخالص العزاء لأسرة الشيخ ومحبيه.

اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة. وارزقه الفردوس الأعلى من الجنة بمنك وكرمك يا أرحم الراحمين.



“

من التجارب والنظريات.



المسوق بين اليأس والامس

التعريف بالكتاب

وأبرز ما يميز الكتاب ، أن ابن الهيثم جاء بنظرية جديدة في الإبصار غير ما جاء به السابقون عليه من الرياضيين . مثل : إقليدس وبطليموس أو الفلاسفة : أرسطو ، أو الأطباء : جالينوس . وعرضها محملة في المقالة الأولى من كتابه . ثم ألحق بها

من العين، أو دخول الضوء إلى العين من خلال صور فيزيائية. وعلى ذلك، بأن الشعاع لا يمكن أن ينطلق من العينين، ويصل إلى النجوم البعيدة في لحظة. بمجرد أن تفتح أعيننا.

كذلك، عارض الاعتقاد السائد بأن العين ربما تخرج إذا نظرنا إلى ضوء شديد السطوع. ووضع بدلا من ذلك، نظرية ناجحة للغاية، تفسر عملية الرؤية بأنها تحدث نتيجة خروج أشعة الضوء إلى العين من كل نقطة في الكائن، وهو ما أثبتته عن طريق التجارب. وكذا أخذ علم البصريات الهندسية مع فرضيات أرسطو الفيزيائية، لتشكل أساس علم البصريات الفيزيائية الحديثة.

ريادة وتجارب وبراهين

أثبت ابن الهيثم أيضا، أن أشعة الضوء تسير في خطوط مستقيمة. كما نفذ تجارب مختلفة حول العدسات والمرآيا والانكسار والانعكاس. وكان أول من اختزل أشعة الضوء المنعكس والمنكسر في متجهين رأسي وأفقي، والذي كان بمثابة تطور أساسي في البصريات الهندسية. وكان ابن الهيثم أول من نجح في مشروع نقل صورة من الخارج إلى شاشة داخلية كما في الكاميرا المظلمة، التي اشتق القرب اسمها من الكلمة العربية، قمره.

نظرية وتطوير

أرسي كتاب "المناظر"، بالإضافة إلى فيزياء البصريات، أسس علم نفس البصريات. وأسهم ابن الهيثم كذا، في الطب وطب العيون والتشريح وعلم وظائف الأعضاء. كما عدل نظريات الرؤية المزدوجة وتوقع الحركة، التي سبق وناقشها من قبل أرسطو وإقليدس وبطليموس.

وأحدثت مقارنته بين العين والكاميرا المظلمة، توليفته بين علمي، التشريح والبصريات، والتي شكلت أساس علم نفس البصريات.

النسخ المترجمة

ترجم الكتاب إلى اللاتينية، خمس مرات، كما ترجم إلى اللغات، العبرية والأسبانية والإيطالية والإنجليزية والفرنسية، مرات كثيرة. أيضا، وفي عام ٩٧٩هـ / ١٥٧٢ م، نشر ريزنر ترجمة كاملة لكتاب (المناظر)، وزود الطبعة برسم يوضح فيه مختلف أجزاء العين. حسب ما ذكره ابن الهيثم. وإلى كتاب آخر نبحر من خلاله وفسروا على شطائه. والحمد لله رب العالمين.

وزاد من رغبته ما نمي إليه ما يقوله ابن الهيثم، لو كنت بمصر لعملت في نيلها عملا يحصل به النفع في كل حالة من حالاته من زيادة ونقص. وكان ابن الهيثم في هذه الفترة قد تجاوز الستين من عمره. اشتهر في العالم الإسلامي باعتباره عالما في الهندسة له فيها آراء واجتهادات. وتوفي ابن الهيثم، في القاهرة سنة ٤٣٠هـ / ١٠٤٠م.

نفس كذب

والكتاب في مجمله يحتوي سبع مقالات،
المقالة الأولى

تشمل هذه المقالة كيفية إشراق الأجسام. فيما يعرض بين البصر والضوء، منافع الآلات البصر.

المقالة الثانية

تتناول تمييز خطوط الشعاع، تمييز إدراك البصر للمبصرات.

المقالة الثالثة

تتناول العلل التي من أجلها يعرض للبصر الغلط.

المقالة الرابعة

وتضم صور المبصرات التي تنعكس عن الأجسام الثقيلة. أن ما يدركه البصر في الأجسام الثقيلة هو إدراك بالانعكاس.

المقالة الخامسة

تتناول الصور التي ترى في الأجسام الثقيلة.

المقالة السادسة

تتناول أغلاط البصر التي تعرض في المرآيا المسطحة. في المرآيا الكروية المحدبة.

المقالة السابعة

تتناول كيفية إدراك البصر بالانعكاس من وراء الأجسام المشقة المخالفة لشفيف الهواء.

نظرية الرؤية

أثبت ابن الهيثم، في "المناظر"، أن الضوء يسير في خطوط مستقيمة. باستخدام التجارب العلمية. ففي العصور القديمة، سادت نظريتان كبيرتان حول كيفية الرؤية، النظرية الأولى، نظرية الانبعثات، التي أيدها مفكرون مثل إقليدس وبطليموس، والتي تفترض أن الإبصار يحدث اعتمادا على أشعة الضوء المنبعثة من العين.

أما النظرية الثانية، نظرية الولوج، التي كان قد أيدها أرسطو وأتباعه، فتفترض دخول الضوء إلى العين بصورة فيزيائية. كما عارض ابن الهيثم كون عملية الرؤية تحدث عن طريق الأشعة المنبعثة

حق الزوج على زوجته

”

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله؛ وبعد،

فقد تحدثنا في العدد السابق عن أدب حق الزوجين تحت المائدة لها وسرار نسيمها
بجانب حديثها. وفي هذا العدد نتحدث -بمعونته- عن حق الزوج على زوجته فسنقول وبالله
التوفيق،

د. جمال عبد الرحمن

رواه عنه صاحبه أبو هريرة رضي الله تعالى عنه
قال:
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "رحم
الله رجلاً قام من الليل، فغسل، وأيقظ امرأته،
فصلت، فإن أبت نضح في وجهها الماء. ورحم الله
امرأة قامت من الليل، فصلت، وأيقظت زوجها،
فغسل، فإن أبى، نضحت في وجهه الماء" (أخرجه
أبو داود (١٣٠٨)، والنسائي (١٦١٠) واللفظ له،
وهو في صحيح النسائي: ١٦٠٩). والنضح: رش
الماء برفق.

إن سعادة ابن آدم في ثلاث، وشقاوته في
ثلاث. فثلاث سعادته: الزوجة الصالحة والمركب
الصالح والمسكن الواسع. وثلاث شقاوته: المسكن
السوء والمرأة السوء والمركب السوء. قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: "سعادة لابن آدم
ثلاث: وشقاوة لابن آدم ثلاث فمن سعادة ابن
آدم: الزوجة الصالحة، والمركب الصالح، والمسكن
الواسع، وشقاوة لابن آدم ثلاث: المسكن السوء،
 والمرأة السوء، والمركب السوء" (صحيح الجامع،
٣٦٢٩). والزوجة الصالحة هي التي تعين زوجها
على طاعة الله، والزوج الصالح كذلك. وقد أشار
النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى فيما

قال المناوي رحمه الله: " (رحم الله) هو ماضي بمعنى الطاب (رجلاً قام من الليل) أي بعد النوم، إذ لا يسمى تهجدًا إلا صلاة بعد نوم، (فصل)، أي ولو ركعة، لخبر "عليكم بصلاة الليل ولو ركعة". (وايقظ امرأته)، في رواية: (أهله)، وهي أعم، (فصلت فإن أبيت) أن تستيقظ (نضح)، أي رش (في وجهها الماء)، ونبه به على ما في معناه من نحو ماء ورد أوزهر، وخص الوجه بالنضح لشرقه ولأنه محل الحواس التي بها يحصل الإدراك، وفيه ندب أمر الزوجة بالصلاة وابقاؤها لذلك وعكسه. (رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها ففعل إذاً أبي نضحت في وجهه الماء)، أفاد كما قال الطيبي، أن من أصاب خيراً ينبغي أن يحب لغيره ما يحب لنفسه فيأخذ بالأقرب فالأقرب. فقوله: "رحم الله رجلاً" فعل كذا، تنبيه للأمة بمنزلة رش الماء على الوجه لاستيقاظ التائب وذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما نال ما نال بالتهجد من الكرامة أراد أن يحصل لأمته حظ من ذلك فحثهم عليه عادلاً عن صيغة الأمر للتلطّف" (فيض القدير: ٢٥/٤).

وفي الحديث السابق يظهر أن الزوجين شريكان في أعمال العادة وأعمال العبادة، فالزوج لباس لزوجته. وزوجته لباس لزوجها، ولكليهما حقوق وعليهما واجبات.

أولاً: حق الزوج: عن معاذ رضي الله عنه قال: قال صلى الله عليه وسلم: "لو تعلم المرأة حق الزوج لم تقعد ما حضر غداؤه وعشاؤه حتى يفرغ منه". (أخرجه الطبراني، وقال الألباني، صحيح) انظر حديث رقم: ٥٢٥٩ في صحيح الجامع).

وقوله: (لو تعلم المرأة حق زوجها)، لفظ رواية الطبراني "ما حق الزوج" (لم تقعد)، أي تقف (ما حضر غداؤه وعشاؤه) أي مدة دوام حضوره (حتى يفرغ منه): لما له عليها من الحقوق، وإذا كان هذا في حق نعمة الزوج وهي في الحقيقة من الله تعالى فكيف بمن ترك شكر نعمة الله. (فيض القدير: ٣١٥/٥).

وفي حديث أنس رضي الله عنه مزيد بيان من النبي عليه الصلاة والسلام لمقام الزوج

ومكانه عند زوجته. حيث قال أنس: "...فلما نظر الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل نحوه، حتى خثر ساجداً بين يديه. فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بناصيته أدل ما كانت قط، حتى أدخله في العمل. فقال له أصحابه: يا نبي الله، هذه بهيمة لا تعقل تسجد لك ونحن نعقل. فنحن أحق أن نسجد لك. فقال: "لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر. ولو صلح لبشر أن يسجد لبشر. لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها، من عظم حقه عليها". (مسند أحمد ج ١٢٦٤). وصححه الألباني في صحيح الجامع (٧٧٢٥).

ولما قدم معاذ من الشام سجد للنبي صلى الله عليه وسلم، فقال: "ما هذا يا معاذ؟" قال: أتيت الشام فوافيتهم يسجدون لأسافقتهم وبطارقتهم فوددت في نفسي أن تفعل ذلك بك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فلا تفعلوا فلو كنتم أمراً أحداً أن يسجد لغير الله لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها. والذي نفس محمد بيده لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق زوجها: ولو سألها نفسها وهي على قتب لم تمنعه". (رواه ابن ماجه ١٥١٥). وصححه الألباني. وانظر عون المعبود ١٢٥/٦).

قال الطيبي رحمه الله: قوله: (لو كنتُ أمر) بصيغة المتكلم وفي بعض النسخ أمراً بصيغة الفاعل: أي لو صح لي أن أمر أو لو فرض أني كنت أمر (لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهن عليهن من الحق)... وفيه إيحاء إلى قوله تعالى: (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بغضهم على بغض ويبا أنفقوا من أموالهم) (عون المعبود: ١٢٦/٦).

وهذا الحديث يشير إلى خطورة معصية المرأة زوجها وامتناعها عنه، مع قدرتها على ذلك.

وقال ابن حجر رحمه الله تعالى: "للطبراني من حديث ابن عمر رقة: "أتبان لا تجاوز صلاتهما زوجهما: عبد أبوق. وامرأة غضب زوجها حتى ترجع". وصححه الحاكم. قال المهلب: هذا الحديث يوجب أن منع الحقوق في الأبدان كانت أو في الأموال مما يوجب سخط الله إلا أن يتفمدها بعفوه جل وعلا". (فتح الباري لابن حجر ٢٩٤/٩).

وكذلك فإن هجر المرأة فراش زوجها بدون عذر ويدون إذن يعرضها لللعنة الله سبحانه. واللعنة طرد من رحمة الخالق جل وعلا. عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح». (أخرجه البخاري ٥١٩٤، ومسلم ١٤٣٦). وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أبما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها فقد هتكت ستر ما بينها وبين الله عز وجل»، (أخرجه أبو داود ٤٠١٠، والترمذي ٢٨٠٣، وصححه الألباني). وذلك أنها رضي الله عنها دخل عليها نسوة من حمص فقالت: لعلكن من اللواتي يدخلن الحمامات؛ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: فذكرته. ومعنى (وضعت ثيابها في غير بيت زوجها) كناية عن تكشفها للأجانب وعدم تسترها منهم (فقد هتكت ستر ما بينها وبين الله عز وجل): لأنه تعالى أنزل لباساً لبوايين به سوءاتهن وهو لباس التقوى. وإذا لم تتق الله وكشفن سوءاتهن هتكن الستر بينهن وبين الله تعالى. وكما هتكت نفسها ولم تصن وجهها وخانت زوجها يهتك الله سترها والجزاء من جنس العمل، والهلك خرق الستر عما وراءه. والهيكة الفضيحة. وتحذر المرأة أن تنفلت إلى المعصية في غياب زوجها ووليها. فإن ذلك يوجب سخط الله تعالى. عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثلاثة لا تسأل عنهم: رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصياً. وأمة أو عبد أبق من سيده فمات. وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفاها مؤنة الدنيا فتبرجت بعده». فلا تسأل عنهم، (أخرجه أحمد (٢٣٩٨٨)، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٣٠٥٨).

والمعنى: (ثلاثة لا تسأل عنهم) أي فإنهم من الهالكين (رجل فارق) بقلبه ولسانه واعتقاده أو ببذنه ولسانه. وخص الرجل بالذكر لشرقه وأصاليته وغلبة دوران الأحكام عليه. فالأنثى مثله من حيث الحكم. (الجماعة) المهودين وهم جماعة المسلمين (وعصى إمامه) إما بنحو بدعة كالخوارج المتعرضين للمسلمين والممتنعين من إقامة الحق عليهم المقاتلين عليه. وإما بنحو

بغى أو حراية أو صيال أو عدم إظهار الجماعة في الفرائض فكل هؤلاء لا تسأل عنهم لحل دماهم. (ومات عاصياً) فميتته ميتة جاهلية، (وأمة أو عبد أبق من سيده) أو سيده أي تغيب عنه في محل وإن كان قريباً (فمات) فإنه يموت عاصياً (وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفاها مؤنة الدنيا فتبرجت بعده فلا تسأل عنهم)، فائدة ذكر (فلا تسأل عنهم) ثانياً تأكيداً للعلم ومزيد بيان الحكم. ومن حق الزوج على زوجته أن تكرمه وهو حاضر عندها. فلا تصوم صوم نافلة إلا بإذنه. ولا تسافر سفرًا طويلاً إلا بإذنه. وتكون بصحبته أو صحبة محرم منها. عن أبي سعيد رضي الله عنه مرهوعاً، لا تسافر المرأة مسيرة يومين إلا ومعها زوجها أو ذو مخرج. ولا صوم في يومين، الفطر والأضحى، (صحيح البخاري ١٩٩٥)، وعنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تصومن امرأة إلا بإذن زوجها»، (صحيح الجامع ٧٣٥٩). وذلك في صيام التطوع. أما صيام القضاء فلا مفر منه ويساعدها زوجها على ذلك. لكن قد يطلب منها تأجيل يوم لحاجته فتوافقها مادام في الأمر سعة. ومعنى (لا تصومن امرأة) وزوجها حاضر: صوم تطوع (إلا أن يأذن زوجها). فيكره لها ذلك تنزيهاً عند بعض الأئمة وتحريماً عند بعضهم: لأن له حق التمتع بها في كل وقت والصوم يمنعه. وحقه فوري فلا يقوت بتطوع ولا بواجب على التراخي. قال النووي: «ويؤكد التحريم ثبوت الخبر بلفظ النهي. هذا كله في ابتداء الصوم فلو تكحها صائمة فلا حق له في تقطيرها كما جزم به الروزي من عظماء الشافعية. وأعظم بها فائدة قل من تعرض لها. أما وهو غائب عن البلد فلا يكره صومها بل يس». قال أبو زرعة: وفي معنى غيبته كونه لا يمكنه التمتع بها (وهو شاهد) لنحو مرض. وأما الفرض فلا يحتاج لإذنه. نعم إن كان موسعاً فهو كالنفل وأما لو أذن فلا حرج. وعن أبي هريرة مرهوعاً، لا يحل لامرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه. أو تأذن في بيته إلا بإذنه. وما أنفقت من نفقة من غير أمره، فإنه يؤدي إليها شطره، (صحيح الجامع ٧٦٤٧).

وللحديث صلة بإذن الله. والحمد لله رب العالمين.



تقدير الداعية من القصص



قصة القبطي مع ابن والي مصر عمرو بن العاص رضي الله عنه

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وبعد:

فواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة الخطباء والوعاظ والقصاص والكتاب والي القارئ الكريم التخرير والتحقيق.

علي حشيش

أولاً: أسباب ذكر هذه القصة

(٣) ومن أهم الأسباب أن اللجنة التي أعدت هذا الكتاب ذكرت في هامشه ص(٣٠)، أنها نقلت هذه القصة من كتاب «حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، للسيوطي (٥٨٧/١)، وهذا الصنيع لا يضمن ولا يفني من جوع: لأن هذا الكتاب عند أهل الصنعة الحديثة يعزى ولا يغزى إليه: فهذا ليس تخريجا للخبر الذي جاءت به القصة: لأن التخرير: هو الدلالة على موضع الحديث في مصادره الأصلية التي أخرجه بسنده: حيث إنه بغير هذا التخرير لا يمكن التحقيق. وهذا ما يتطلبه البحث العلمي الدقيق لطلبة في هذه المرحلة من التعليم حتى يقفوا على حقيقة هذه القصة.

(٤) ومن الأسباب التي من أجلها قمنا بتخرير وتحقيق هذه القصة أنها ذكرت في تفاسير مشهورة. وعلى سبيل المثال لا الحصر: تفسير المنار، لمصنفه محمد رشيد رضا المتوفى سنة ١٣٥٤هـ: حيث ذكرها عند تفسير الآية (٢٣) من سورة المائدة (٢٩٤/٦) ط: الهيئة المصرية العامة للكتاب. ولم يذكر للقصة تخريرا ولا تحقيقا. وبهذا تصبح القصة خاوية من البحوث العلمية الحديثة والتي بها تعرف حقيقة هذه القصة.

(١) اشتهرت هذه القصة حتى كانت منذ أكثر من أربعين عاما ضمن مقررات وزارة التربية والتعليم - حفظها الله من الواهيات والمنكرات- على طلاب الثانوية العامة. حيث أورد هذه القصة الواهية الكاتب عباس محمود العقاد في كتابه «عبقريّة عمر» ص(١٤٦، ١٤٧). المقرر على الطلبة طبعة الجهاز المركزي للكتب الجامعية والمدرسية والوسائل التعليمية سنة (١٣٩٩هـ- ١٩٧٩م) فاشتهرت القصة بين آلاف الطلاب.

وان تعجب فعجب أن الكاتب العقاد اتخذ من هذه القصة الواهية أحكاما جعلها دستورا في شؤون الولاية. وقتل الكثير بكتابتها حتى خيل لهم من شهرته انها حقائق. وأنى له ذلك! وقد افترق منهجه الى البحوث العلمية الحديثة: فالأحاديث والأناث التي أوردتها خلت من أصول علم الحديث من التخرير والتحقيق. وهذه القصة التي سنكشف عارها. ونبين عوارها. ونظهر عللها شاهدة بذلك.

(٢) وفي هذا العام جعلت إحدى المؤسسات التعليمية هذه القصة من مقررات الصف الثالث الإعدادي: حيث تدرس على طلاب هذه المرحلة في كتاب «الثقافة الإسلامية» ص(٣٠) في هذا العام الدراسي (٢٠٢٠-٢٠٢١م).

وأنه بنى عليها أصولاً فقال في تقديمه للقصة: «هذا من عدل الإسلام الذي ساوى خليفته عمر بن الخطاب بين ابن فاتح مصر وقائد جيشها وحاكمها العام (عمرو بن العاص) وبين غلام قبلي... ثم ذكر القصة، ثم ختمها فقال، ولكن المسلمين لما تركوا حكم الإسلام صاروا يطلبون من الإنكليز، ومن دون الإنكليز أن يعلموهم العدل وقوانينه...» اهـ.

هائدة،

أثبت العرش ثم انقش: فعدل الإسلام ثابت بالكتاب والسنة الصحيحة المطهرة، وليس في حاجة إلى مثل هذه القصة الواهية المنكرة..

٥) ومن التفسيرات المشهورة التي ذكرت هذه القصة، التفسير المسمى «في ظلال القرآن» لمؤلفه سيد قطب وهو تفسير خاو من أصول علم الحديث؛ فقد ذكر هذه القصة عند تفسيره «سورة العصر» من غير تخريج ولا تحقيق.

٦) ومن الأسباب التي من أجلها قمنا بتخريج وتحقيق هذه القصة انتشارها في الكتب التي صنفت في حياة الصحابة، وعلى سبيل المثال لا الحصر فقد أورد هذه القصة محمد بن يوسف الكاندهلوي المتوفى سنة (١٣٨٤هـ) في كتابه «حياة الصحابة» (٣٣٧/٢) ط: مؤسسة الرسالة بيروت- لبنان، وبين أنه نقل القصة حيث ختمها فقال: «كذا في منتخب كنز العمال» (٤٢٠/٤) وهذا الصنيع أيضاً لا يسمن ولا يغني من جوع؛ لأن هذا الكتاب عند أهل الصنعة يعزو ولا يعزى إليه؛ فهذا ليس تخريجاً للخبر كما بينا آنفاً.

٧) وبالرجوع إلى «كنز العمال» في سنن الأقوال والأفعال، لعلاء الدين المتقي بن حسام الدين الهندي المتوفى سنة (٩٧٥هـ) وجدنا القصة تقع في «كنز العمال» (١٢/١٢٠) رقم (٣٦١٠) ط: مؤسسة الرسالة بيروت، ولم يذكرها عن طريق تلقفها عن أحد شيوخه بالاسناد إلى الصحابي أمير المؤمنين الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه أو والي مصر الصحابي عمرو بن العاص رضي الله عنه حتى نقول، أخرج الهندي في «كنز العمال» فهو يعزو ولا يعزى، ولذلك عندما انتهى من ذكر القصة قال: «ابن عبد الحكم» أي عزاه لابن عبد الحكم.

٨) واشتهر هذه القصة حتى أوردها ابن المبرد الحنبلي المتوفى سنة (٩٠٩هـ) في كتابه «محض الصواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب» (٤٧٢/٢) ط: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية- بالمدينة النبوية، ولم يذكر لها تخريجاً ولا تحقيقاً.

٩) وأورد هذه القصة أبو زهرة في كتابه «شريعة القرآن من دلائل إعجازه» ص (٥٧) ط: دار العروبة. القاهرة.

ولم يذكر للقصة تخريجاً ولا تحقيقاً ليقف على حقيقة تعليقه في نهاية القصة والذي جعله حكمة وشعاراً فقال: «ثم أرسلها عمر حكمة خالدة في الإنسانية قائلاً لعمرو بن العاص: منذ كم يا عمرو تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً، فكانت شعار الأحرار في كل الأعصار والأعصار» اهـ.

١٠) وذكر ما نسب إلى عمر بن الخطاب في هذه القصة الدكتور فهد بن عبد الرحمن الرومي في كتابه «اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر» (٧٨١/٢) طبع بإذن من رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد في المملكة العربية السعودية برقم (٥/٩٥١) ولم يذكر للقصة تخريجاً ولا تحقيقاً حتى يقف على حقيقة ما نسب إلى عمر رضي الله عنه.

من أجل هذه الأسباب كان لا بد من التخريج والتحقيق حتى نقف على حقيقة هذه القصة.

ثانياً: (المترج)

زوي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «أتى رجل من أهل مصر إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال، يا أمير المؤمنين، عائد بك من الظلم. قال، عُدْتُ معاذاً؛ قال، سأقت ابن عمرو بن العاص فسبقتك، فجعل يضربني بالسوط. ويقول: أنا ابن الأكرمين. فكتب عمر إلى عمرو يأمره بالقدوم عليه ويقدم بإبنة معه فقدم. فقال عمر، أين المصري؟ خذ السوط فاضرب. فجعله يضربه بالسوط. ويقول عمر: اضرب ابن الأثيمين. قال أنس: فضرب. فوالله لقد ضربه ونحن نحب ضربه، فما أقلع عنه حتى تمنينا أن يرفع عنه. ثم قال عمر للمصري، ضع على صلعة عمرو. فقال: يا أمير المؤمنين إنما ابنة الذي ضربني. وقد اشتفيت منه. فقال عمر لعمرو، مذ كم تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً؟ قال، يا أمير المؤمنين لم أعلم ولم يأتني».

ثالثاً: الترجيح

١) هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه ابن عبد الحكم أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم بن اعين بن ليث المصري المتوفى سنة (٢٥٧هـ) والمعروف بابن عبد الحكم في كتابه «فتوح مصر وأخبارها» (ص ٢٩٠) قال: «حدثنا عن أبي عبدة عن ثابت البناني وحמיד عن أنس، أتى رجل من أهل مصر، إلى عمر بن الخطاب... القصة».

قلت: وابن عبد الحكم معروف بتصنيفه «تاريخ مصر»؛ قال الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب» (١٨٩/٦)؛ قال القضاعي، من أهل الحديث عالماً بالتواريخ صنف تاريخ مصر وغيره. والكثير ممن كتب في تاريخ مصر وأخبارها نقل عن ابن عبد الحكم. وهو من طبقة البخاري الطبقة الحادية عشرة؛ فالبخاري توفي ليلة

السبت ليلة القدر سنة (٢٥٦هـ) وابن عبد الحكم بعده بثلاثة أشهر.

(٢) لذلك نقل المتقي الهندي المتوفى (٩٧٥هـ) خبر القصة في كتابه «كنز العمال» عن ابن عبد الحكم عزوا لا إسناداً، ونقلها الكاندهلوي في كتابه «حياة الصحابة» عن المتقي الهندي عزوها لابن عبد الحكم كما بينا انفاً.

(٣) كذلك السيوطي المتوفى سنة (٩١١هـ) نقل خبر القصة في كتابه «حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة» (٥٨٧/١) عن ابن عبد الحكم عزوا لا إسناداً، ولذلك لا يصح أن نقول أخرجها السيوطي في «حسن المحاضرة».

رابعاً: التعقيب

هذا الخبر الذي جاءت به القصة وأخرجها ابن عبد الحكم فيه علتان:

الأولى: السقوط في الإسناد.

الثانية: الطعن في الراوي.

أما عن العلة الأولى: وهي السقوط في الإسناد تجعل القصة واهية وسندها منقطعاً مظلاً يظهر هذا الانقطاع من الصناعة الحديثية في السند: حيث قال ابن عبد الحكم: «حدثنا عن أبي عبيدة» قول ابن عبد الحكم: «حدثنا عن أبي عبيدة» فلفظ الأداء في رواية ابن عبد الحكم للقصة مبني للمجهول. وبهذا لم يعرف من الشيخ الذي أخذ عنه وتلقى عنه ابن عبد الحكم هذه القصة. وباستقراء السابق واللاحق لهذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة نجد السابق رواد ابن عبد الحكم عن شيخه اسد بن موسى بأعلى طرق التحمل عند الجماهير فقال: «حدثنا اسد بن موسى» واللاحق قال فيه: «حدثني عبد الله بن صالح» وهما من بين اثنين وأربعين شيخاً روى عنهم ابن عبد الحكم كذا في «تهذيب الكمال» (٣٨٥٠/٢٥٤/١١) للإمام المزي. وبهذا يصبح السند منقطعاً مظلاً.

العلة الثانية: وهو أبو عبيدة،

(١) حيث قال ابن عبد الحكم: «حدثنا عن أبي عبيدة» عن ثابت البناني وحفيد عن أنس».

(٢) قلت: وأبو عبيدة، هو يوسف بن عبيدة: فقد أورده الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (٤٤٣٧/٤٩٢/٢٠) فقال: «يوسف بن عبيدة بن ثابت الأزدي أبو عبيدة البصري روى عن ثابت البناني» وحماد بن سلمة وهو من أقرانه وصهره حميد الطويل والحسن البصري. ومحمد بن سيرين».

(٣) وفي هذا الإسناد المنقطع نجد أن أبا عبيدة رواد عن «ثابت البناني وحميد الطويل» وهنا علة أخرى

فوق هذا الانقطاع بينها الإمام الحافظ ابن رجب الحنبلي المتوفى سنة (٧٩٥هـ) في «شرح علل الترمذي» (٥٠١/٢) حيث نقل أن الإمام أحمد قال: «يوسف بن عبيدة يروى عن حميد وثابت أحاديث مناكير بالتوهم ليس هي عندي من حديث حميد ولا ثابت».

وهذا ينطبق تمام الانطباق على سند القصة.

(٤) وقال الإمام الحافظ العيني في «الضعفاء الكبير» (٢٠٨٧/٤٥٦/٤) «يوسف بن عبيدة أبو عبيدة له أحاديث مناكير عن حميد وثابت».

وهذا أيضاً ينطبق تمام الانطباق على سند القصة. وبرهن الإمام العيني على أن الأحاديث التي تأتي من طريق يوسف بن عبيدة أبي عبيدة بهذا الإسناد منكراً بل باطلة: فأخرج العيني من طريق يوسف بن عبيدة عن ثابت عن أنس أنه أوصى إذا مات أن يوضع في قمه شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم» قال أبو سلمة: فحدثت به حماد بن سلمة فأنكره. وحرك رأسه وقال: إذا حدثك هؤلاء الشيوخ عن ثابت فاتهمهم.

(٥) فائدة: انظر إلى حكم حماد بن سلمة الذي لا يعرف قيمته إلا أهل الصناعة الحديثية أهل الخبرة بالعلل فقد قال الحافظ ابن رجب في «شرح علل الترمذي» (٤٩٩/٢) «الطبقة الأولى وهم الثقات من أصحاب ثابت البناني... فذكرهم ثم قال: وأثبت هؤلاء كلهم في ثابت حماد بن سلمة».

ثم نقل أن الإمام أحمد قال: «ما أحد روى عن ثابت أثبت من حماد بن سلمة».

ونقل أن الإمام يحيى بن معين قال: «حماد بن سلمة أعلم الناس بثابت».

وهـ فقد حكم حماد بن سلمة أن هؤلاء الشيوخ مثل يوسف بن عبيدة أبي عبيدة إذا حدثوك عن ثابت فاتهمهم. وهو أعلم الناس بثابت.

(٦) قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٢٦/٤/٢): «أخبرنا علي بن أبي طاهر».

حدثنا أبو بكر الأثرم قال: قلت لأبي عبد الله أحمد بن حنبل: يوسف بن عبيدة أبو عبيدة؟ قال: «له أحاديث مناكير عن حميد وثابت وكأنه ضعيف».

(٧) الاستنتاج: قصة القبطي مع ابن عمرو بن العاص، واهية والخبر الذي جاءت به منقطع منكر ورواية يوسف بن عبيدة أبو عبيدة عن ثابت متهم. وهذا حكم أعلم الناس بثابت وهو حماد بن سلمة وحكم الإمام أحمد بأنه خبر منكر لذلك نجد عدد أحاديث مسند أحمد (٢٧٦٨٨) لم يذكر أبو عبيدة في سند واحد فكيف بروايته عن ثابت البناني.

فالقصة باطلة واهية سنداً أو متناً بما فيها من منكرات. وإن شاء الله سافرد لهذا الخبر جزءاً على حدة لاشتهاره.

هذا ما وفقني الله اليه وهو وحده من وراء القصد.

دُرر البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار

الشمس المشرقة

الشمس المشرقة

في حسن



الفضل لي منه حتى نها لتسببه حتى بدخله
نحله .

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الخطيب
البغدادي في تاريخ بغداد، (٧٤٩٤/٦/١٤) من حديث
يحيى بن شبيب بسامراء في زمان المهدي، قال، حدثنا
سفيان الثوري عن الأعمش عن أنس مرفوعاً، وعلته
يحيى بن شبيب اليماني يروي أحاديث باطلة موضوعة
عن الإمام الثوري وغيره كما بينا آنفاً من أقوال أئمة
الجرح والتعديل.

(٩٠٥) من داوم على صلاة الضحى ولم يقطعها إلا
من علة كنت أنا وهو في الجنة في زورق من نور في بحر من
نور الله حتى نزور رب العالمين..

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ ابن حبان
في المجروحين، (٣١٠/١) من حديث زكريا بن دويد
الكندي عن حميد الطويل عن أنس بن مالك مرفوعاً،
وعلته زكريا بن دويد قال ابن حبان، شيخ يضع
الحديث على حميد الطويل لا يحل ذكره في الكتب إلا
على سبيل القدر فيه.. اهـ.

وقال الإمام الذهبي في الميزان، (٢٨٧٤/٧٢/٢)
كذاب..

فائدة، ويغني عن هذا الكذب الباطل الموضوع في
فضل صلاة الضحى، ما جاء في السنة من الصحيح
المستند وعلى سبيل المثال لا الحصر، ما أخرجه الإمام
مسلم في صحيحه، (٧٢٠) من حديث أبي ذر عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال، يصبح على كل
سالم من أحدكم صدقة، فكل تسبيحة، صدقة،
وكل تحميدة صدقة، وكل تهليل صدقة، وكل تكبيرة
صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة،
ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى..

قال الإمام النووي في شرح مسلم، «في الحديث
دليل على عظم فضل صلاة الضحى وكبير موقعها، وأنها
تصح ركعتين.. اهـ.

(٩٠٢) إذا أراد الله بعبد خيراً، صير حوائج الناس
إليه..

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في
مخطوطة درر البحار في الأحاديث القصار، (٢/٧)
مكتبة الحرم النبوي، الحديث، رقم المخطوطة
(٢١٣/١٠٧) وقال، «فرعن أنس».

قلت، «فر» ترمز إلى «مستند الفردوس للديلمي».
وهذا تخريج غير تحقيق فيتوهم من لا دراية له
أن الحديث صحيح، وهو كما سنبين موضوع، فالحديث
أخرجه أبو منصور الديلمي في «مستند الفردوس»
(ح ٢٩٣ - الفرائد الملتقطه)، عن أبي بكر محمد بن عمر
الأصبهاني، حدثنا يحيى بن شبيب، حدثنا حميد
الطويل، عن أنس مرفوعاً، وعله هذا الحديث، يحيى
بن شبيب، قال الإمام الحافظ ابن حبان في المجروحين،
(١٢٨/٣) «لا يجوز الاحتجاج به بحال، يروي عن
الثوري ما لم يحدث به قط».. اهـ.

وقال الإمام الحافظ الخطيب البغدادي في تاريخ
بغداد، (٧٤٩٤/٢٠٦/١٤) روى أحاديث باطلة.. اهـ.

ونقل الإمام الذهبي قول الإمام ابن حبان وكذلك
قول الإمام الخطيب في الميزان، (٩٥٤٣/٣٨٥/٤)،
وأقرهما، وذكره الحافظ ابن حجر في اللسان، (٣٢١/٦)
(٩١٥٧/٨٣) حيث قال الحاكم، وأبو سعيد النقاش، وأبو
نعيم، يروي عن الثوري وغيره أحاديث موضوعة.. اهـ.
(٩٠٣) إن في الجنة باباً يقال له الضحى لا يدخل
منه إلا من حافظ على صلاة الضحى..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الخطيب
البغدادي في تاريخ بغداد، (٧٤٩٤/٦/١٤) من حديث
يحيى بن شبيب اليماني قال، حدثنا سفيان الثوري
عن الأعمش عن أنس مرفوعاً، وعلته يحيى بن شبيب
يروي أحاديث باطلة موضوعة عن الإمام الثوري وغيره
كما بينا آنفاً.

(٩٠٤) إن في الجنة باباً يقال له ضحى فمن
صلى صلاة الضحى حنت إليه صلاة الضحى كما يحسن



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
وعلى اله وصحبه ومن والاه.. وبعد:

ففي تصويره لمذهب الأشعرية وتشخيص ما
به وله من داء ودواء. يحكي العلامة محمد بن
الموصلى ص ٥١٣ في كتابه (استعجال الصواعق
المرسلة) وهو مختصر لـ (الصواعق المرسلة
على الإجمية والمعتلة) لابن القيم.. مذهب
الأشعري فيقول - بعد أن ذكر مذهب المعتزلة،
ثم معتقد الكلائية -: "مذهب الأشعري - يعني:
القديم الذي رجع عنه. خلافا لمذهبه الجديد
الذي حكيناه عنه في الحلقة (٦٨) - ومن وافقه
من متأخري الأشعرية، أن (كلام الله) معنى
واحد قائم بذات الرب، وهو صفة قديمة
أزلية ليس بحرف ولا صوت. ولا ينقسم ولا له
أبعاد ولا له أجزاء. وهو عين الأمور عين النهي
وعين الخبر وعين الاستخبار، الكل من واحد،
وهو عين التوراة والانجيل والقرآن والزيور،
وكونه أمراً ونهياً وخبراً واستخباراً صفات لذلك
المعنى الواحد. لا أنواع له، فإنه لا ينقسم
بنوع ولا جزء. وكونه قرآناً وتوراة وإنجيلاً
تقسيماً للعبارة عنه لا لذاته. بل إذا عبر عن
ذلك المعنى بالعربية كان قرآناً، وإن عبر عنه
بالعبرانية كان توراة، وإن عبر عنه بالسريانية
كان اسمه إنجيلاً. والمعنى واحد، وهذه الألفاظ
عبارة عنه، وهي خلق من المخلوقات، وعنه -
يعني: الأشعري قبل تراجعه لمذهب السلف -
ثم يتكلم الله بهذا الكلام العربي. ولا سمع من
الله".

ومما حكاه ابن الموصلى عن متأخري الأشاعرة
في مسألة (تكلم العباد بالقرآن) قوله ص ٥٢٠
معرضاً بهم: "ومن هؤلاء من يقول: (بل الله أنهم
جبريل معانيه. فعبر عنها جبريل بعبارته،
فهذه الألفاظ كلام جبريل في الحقيقة لا كلام
الله). ومنهم من يقول: (جبريل علم رسول
الله معانيه وألقاها في روعه. ورسول الله أنشأ
الفاظها وعبر بها من عنده، دلالة على ذلك
المعنى الذي التقاه إليه الملك). فالقرآن العربي
على قولهم: قول محمد أو قول جبريل، وهو
قول من لا نسبيهم من الأشعرية لشهرتهم
وإن حرقوا له العبارة وزينوا له الألفاظ، فهو



قرآن اللغة والنس

والعقل على حمل

صفات الله (الجزيرة)

و (الفعلية) على

ظاهرها دون المجاز

محمد بن الموصلى (ت ٧٧٤) فيما

اختصره من (صواعق ابن القيم)

يشخص ويلخص الداء والدواء

في سنة كلام الله تعالى

قولهم الذي يناظرون عليه ويكفرون من خالفهم فيه. ويقولون فيه: (قال أهل الحق - يقصدون بذلك: أنفسهم- كذا، وقال سائر فرق أهل الزيغ بخلافه).." قال قبلها:

"والبلية العظمى نسبة ذلك إلى الرسول عليه السلام. وأنه جاء بهذا ودعا إليه الأمة. وأنهم أهل الحق ومن عداهم أهل الباطل. وجمهور العقلاء يقولون: إن تصور هذا المذهب كاف في الجزم في بطلانه. وهو لا يتصور إلا كما تتصور المستحيلات والامتنعات. وهذا المذهب مبني على: مسألة انكار قيام الأفعال والأمور الاختيارية بالرب. ويسمونها: (مسألة حلول الحوادث). وحقيقتها: انكار أفعاله وربوبيته وإرادته ومشينته ا.هـ.

١- رد جماعة الحق وأهل السنة

على ترهات متأخري الأشعرية:

وقال ص ٥٢١: "وأصحاب الأشعري المتقدمون بريؤون من هذا المذهب المخالف للحس والعقل والفطرة. ونصوص أحمد إنما تدل على خلافه" وراح يسوق معتقد أحمد.. وفي إجمال ما رد به الأتباع الذين تلقوا هذا الباب عن رسولهم يقول رحمه الله ص ٥١٥: إنهم "أثبتوا لله صفة الكلام كما أثبتوا له سائر الصفات. ومحال قيام هذه الصفة بنفسها أو بغير موصوف بها. قالوا: (والكلام الحقيقي. هو: الذي يوجد بقدرة المتكلم وإرادته قائما

به. لا يعقل غير هذا. وأما ما كان موجوداً بغير قدرته ومشينته وإن سمع منه. فإنه ليس بكلام له وإنما هو مخلوق خلقه الله فيه. فلو كان ما قام بالرب من الكلام غير متعلق بمشينته بل يتكلم بغير اختياره لم يكن هذا هو الكلام المعهود. بل هذا شيء آخر غير ما يعرفه العقل ويشهد به الشرع). قال أهل الحق: (ولو لم يكن هناك أفاضل مسموعة لم يكن ثم: صفة كلام البتة. ولو كان عاجزا عن الكلام في الأزل لم يصِر قادراً عليه فيما لم يزل. فإنه إذا كانت حاله قبل وبعد سواء. وهو لم يستفد صفة الكلام من غيره. فمن المستحيل أن تجدد له هذه الصفة بعد أن كان فاقداً لها بالكلية. وكذلك إثبات قدم عين كل فرد من أنواع الكلام. وبقائه أزلاً وأبداً، واقتران حروفه بعضها ببعض بحيث لا يسبق شيء منها لغيره. لا يسيغه عقل ولا تقبله فطرة)".

٢- القرآن لدى أهل السنة هو

عين كلام الله خلافاً للأشعرية:

وفي إجمال ما رد به أهل السنة على ترهات الأشعرية. يقول: قد دلت النصوص النبوية أنه سبحانه يتكلم إذا شاء بما شاء. وأن كلامه يُسمع. وأن القرآن - الذي هو سور وآيات وحروف وكلمات- هو عين كلامه حقاً. لا تأليف ملك ولا بشر. وأن القرآن جميعه حروفه ومعانيه. نفس كلامه الذي تكلم به حقيقة وليس

بمخلوق. ولا بعضه قديماً وهو (المعنى) وبعضه مخلوق وهو (الكلمات والحروف). ولا بعضه (النفسى) كلامه وبعضه كلام غيره. ولا أفاض القرآن وحروفه ترجمة ترجم بها جبريل أو محمد عليهما السلام عما قام بالرب من المعنى من غير أن يتكلم الله بها. بل القرآن اسم لهذا النظم العربي الذي بلغه الرسول عن جبريل عن رب العالمين. فللرسولين مجرد التبليغ والأداء. لا الوضع والإنشاء كما يقول أهل الزيغ والاعتداء.

فكتاب الله عند أهل الزيغ غير كلامه. كتابه مخلوق وكلامه غير مخلوق. والقرآن إن أريد به الكتاب كان مخلوقاً وإن أريد به الكلام كان غير مخلوق. وعندهم أن الذي قال عنه السلف: (هو غير مخلوق) هو عين القائم بالنفس. وأما ما جاء به الرسول وتلاه على الأمة فمخلوق. وهو عبارة عن ذلك المعنى. وعندهم: (أن الله لم يكلم موسى. وإنما اضطره إلى معرفة المعنى القائم بالنفس من غير أن يسمع منه كلمة واحدة. وما يقرؤه القارئون ويتلوه التالون هو عبارة عن ذلك المعنى). وقرعوا على هذا الأصل فروعاً. منها - من غير ما سبق:-

أن كلام الله لا يتكلم به غيره. فإنه عين القائم بنفسه. ومحال قيامه بغيره. فلم يتل أحد قط كلام الله ولا قرأه.. ومنها: أن هذا الذي

جاء به الرسول ليس كلام الله إلا على سبيل المجاز.. ومنها: أنه لا يقال: إن الله تكلم ولا يتكلم. ولا قال ولا يقول. ولا خاطب ولا يخاطب. فإن هذه كلها أفعال إرادية تكون بالمشيئة، وذلك المعنى القائم بالنفس، صفة أزلية لا تتعلق بالمشيئة.. ومنها: أن لا يجوز أن ينزل القرآن إلى الأرض.. ومنها: أن القرآن الكريم لا نصف له ولا ربع ولا خمس ولا عشر ولا جزء له. البتة.. ومنها: أن هذا القرآن العربي تأليف جبريل أو محمد. أو مخلوق خلقه الله في اللوح المحفوظ فنزل به جبريل من اللوح لا من الله على الحقيقة.. إلى غير ذلك مما حكيناه عنهم. وكان ما سبق رداً عليه.. فهل يعقل الأزهر ذلك؟ وهل يفضل عما يدرسه لأبنائه؟ يقول رحمه الله بعد أن ذكر الكثير من نصوص الكتاب والسنة في رد ما قاله الأشعرية وساقه عنهم: "إلى أضعاف أضعاف ذلك من نصوص الكتاب والسنة التي إن دُفعت -أي: رُفُضَتْ وزُدت- دُفعت الرسالة بأجمعها. وإن كانت مجازاً كان الوحي كله مجازاً. وإن كانت من المتشابه كان الوحي كله من المتشابه. وإن وجب أو ساغ تأويلها على خلاف ظاهرها ساغ تأويل جميع القرآن والسنة على خلاف

ظاهره. فإن مجيء هذه النصوص في الكتاب والسنة وظهور معانيها وتعدد أنواعها واختلاف مراتبها أظهر من كل ظاهر وأوضح من كل واضح. فكم جهد ما يبلغ التأويل والتحريف والحمل على المجاز! وهب أن ذلك يمكن في موضع واثنين وثلاثة وعشرة. أفيسوغ حمل أكثر من ثلاثة آلاف موضع كلها على المجاز وتأويل الجميع بما يخالف الظاهر؟ ولا تستبعد قولنا: (أكثر من ثلاثة آلاف): فكل آية وكل حديث إلهي، وكل حديث فيه إخبار عما قال الله أو يقول. وكل أثر فيه ذلك إذا استقرت زادت على هذا العدد: ويكفي! أحاديث الشفاعة. وأحاديث الرؤية. وأحاديث الحساب. وأحاديث تكليم الله لملائكته وأنبيائه ورسله وأهل الجنة. وأحاديث تكليم الله لموسى. وأحاديث التكليم عند النزول الإلهي. وأحاديث تكليمه بالوحي. وأحاديث تكليمه للشهداء. وأحاديث تكليم كافة عباده يوم القيامة بلا ترجمان ولا واسطة. وأحاديث تكليمه للشفعاء يوم القيامة حين يأذن لهم في الشفاعة. إلى غير ذلك. إذ كل هذا وأمثاله وأضعافه هو عندهم مجاز لا حقيقة له. سبحانه هذا بهتان عظيم! بل نشهدك

ونشهد ملائكتك وحملة عرشك وجميع خلقك أنك أحق بهذه الصفة وأولى من كل أحد. وأن البحر لو أمدد من بعده سبعة أبحر وكانت أشجار الأرض أقلاماً يكتب بها ما تتكلم به. لنضدت البحار والأقلام ولم تنفذ كلماتك.

٢- الله لم يرل متكلماً بصوت إذا شاء. وصفة كلامه أزلية وهي من لوازم ذاته.

ويقول ص ٥٤٦ بنفس المصدر في رد بعض ما فاد به أهل الاعتزال ومتكلمة الأشاعرة: "قال أهل السنة والحديث: إنه لم يزل سبحانه متكلماً إذا شاء. ويتكلم بمشيئته. ولم تتجدد له هذه الصفة. بل كونه متكلماً بمشيئته هو من لوازم ذاته المقدسة. وهو بائن عن خلقه بذاته وصفاته وكلامه. ليس متحداً بهم ولا حالاً فيهم."

وقال أهل السنة في سماع كلامه: إنه "(يُسمع كلامه سبحانه منه تارة بلا واسطة. كما سمعه موسى وجبريل وغيره. وكما يكلم عباده يوم القيامة ويكلم أهل الجنة. ويكلم الأنبياء في الموقض.. ويسمع من المبلغ عنه كما سمع الأنبياء الوحي من جبريل تبليفاً عنه. وكما سمع الصحابة القرآن من الرسول عن الله. فسمعوا كلام الله بواسطة المبلغ.

وكذلك نسمع نحن بواسطة
التالي)، فإذا قيل، (المسموع
مخلوق أم غير مخلوق؟).
قيل: (إذا أردت المسموع عن
الله فهو كلامه غير مخلوق.
وان أردت المسموع من المبلغ
ففيه تفصيل. فإن سألت عن
الصوت الذي روي به كلام
الله فهو مخلوق. وإن سألت
عن الكلام المؤذي بالصوت
فهو غير مخلوق). وقالوا
بحق من أنكر الصوت: إنه
تعالى "لم يزل متكلماً بصوت
إذا شاء".

هذا، ولا يخرج ما ذكره ابن
الموصلي فيما أجمله لآين
القيم بحق الأشاعرة ورد
شبهاتهم. مثقال حبة خردل
عما ذكره جماعة أهل السنة
وأوسعوا فيه الكلام إثباتاً
ورداً ودحضاً.. ولقد شفى ابن
القيم حين قال في نونيته:
والله ربي لم يزل متكلماً
وكلامه المسموع بالأذان
صدقا وعد لا أحكم
كلماته طلباً وإخباراً بلا نقصان
ورسوله قد عاذ بالكلمات

من لدغ ومن عين ومن شيطان
إيعاد بالمخلوق حاشاء من
الاشراك وهو معلم الايمان
بل عاذ بالكلمات وهي صفاته
سبحانه ليست من الاكوان
وكذلك القران عين كلامه
المسموع منه حقيقة لبيان
هو قول ربي كله لا بعضه
لفظاً ومعنى ما هما خلقان
تتريل رب العالمين وقوله
اللفظ والمعنى بلا روغان
لكن اصوات العباد وفعلمهم
كمداهم والرق مخلوقان
فالصوت للقاري ولكن الكلام
كلام رب العرش ذي الاحسان
هذا اذا ما كان ثم واسطة
كقراءة المخلوق للقران
فاذا انتمت تلك الوساطة مثل
ما قد كلم المولود من عمران
فهناك المخلوق نفس السمع
لا شيء من المسموع هافهم دان
ودليلهم في ذلك بيت قاله
فما يقال الا خطل النصراني
يا قوم قد غلط النصراني قبل
في معنى الكلام وما اهدوا لبيان
ولاجل ذا جعلوا المسيح الهم
اد قيل، كلمة خالق رحمن
ولاجل ذا جعلوا ناسوتاً ولا

هو تا قديماً بعد متحدثان
وبخير هذا من يقول: كلامه
معنى قديم غير ذي حدان
والخطر مخلوق وتلك حروفه
ناسوته لكن هما غيران
فاخطر الى ذلك الاتفاق فانه
عجب وطالع سنة الرحمن
لكن اهل الحق قالوا انما
جبريل بلغه عن الرحمن
القاد مسموعاً له من ربه
للصادق المصدوق بالبرهان
ومما قاله:
والعبد يقرؤ بصوت طيب
ويضدد فهما له صوتان
وكذلك يكتبه بحظ جيد
ويضدد فهما له خطان
اصواتنا ومدادنا وادواتنا
والرق ثم كتابة القران
هو قول ربي ايه وحروفه
ومدادنا والرق مخلوقان
الكل مخلوق وليس كلامه
الملو مخلوقاً هما شيان
فعليك بالتفصيل والتمييز قال
اطلاق والاجمال دون بيان
قد افسدا هذا الوجود
وخبطا بالاذهان والاراء كل زمان
والى لقاء آخر والحمد لله
رب العالمين.

عزاء واجد

توفي إلى رحمة الله تعالى فضيلة الشيخ، خالد نصر- فرع أنصار السنة - منيا القمح،
بمحافظة الشرقية. غفر الله له ورحمه رحمة واسعة. وتتقدم اللجنة العلمية وأسرة
تحرير المجلة بخالص العزاء لأسرة الشيخ ومحبيه.
اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة. وارزقه الفردوس الاعلى من الجنة بمنك وكرمك
يا أرحم الراحمين.

صلاة الخوف

الحلقة الأولى

فارس رحمه الله: الخاء، والواو، والياء أصل واحد يدل على الذعر والفرع. يقال: خفت الشيء خوفاً، وخيفة. (معجم المقاييس في اللغة: لابن فارس، كتاب الخاء، باب الخاء والواو، وما يثلثهما، ص ٣٣٦).

أما الخوف في الاصطلاح: فهو توقع مكروه عن أمانة مظنونة أو متحققة. وصلاة الخوف في الاصطلاح هي: الصلاة المكتوبة يحضر وقتها والمسلمون في مقاتلة العدو أو في حراستهم. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٣/٣١٣).

ذهب جمهور الفقهاء إلى مشروعية صلاة الخوف في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته، وإلى أنها لا

النبي الكريم الميمون- شينا من هذه الفضائل والمكارم. ومن ذلك رفع الحرج، وهو إزالة ما في التكليف الشاق من المشقة برفع التكليف من أصله، أو بتخفيفه، أو بالتخيير فيه، أو بأن يجعل له مخرج. كرفع الحرج في اليمين بإباحة الجنت فيها مع التكفير عنها أو بنحو ذلك من الوسائل. فرفع الحرج لا يكون إلا بعد الشدة، خلافاً للتيسير. ومن هذا صلاة الخوف، وهكذا فإن الله رفع الحرج والضيق عن هذه الأمة، فضلاً منه وإحساناً، وكرماً وامتناناً.

الصلاة، لغة الدعاء، والخوف لغة: الفرع والذعر. قال ابن

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله.

وبعد: فنبداً في هذا اللقاء الحديث عن صلاة الخوف وما يتعلق بها من أحكام، ونتكلم عنها في مسائل منها تعريفها وحكمها، والمواطن التي يجوز فيها صلاة الخوف وعدد ركعاتها، والروايات التي وردت في صلاة الخوف، وكيفية صلاة الخوف وصلاة الجمعة في الخوف والسهو في صلاة الخوف، وحمل السلاح في هذه الصلوات، ونعرض لهذه المسائل تباعاً.

وقد خض نبينا صلى الله عليه وسلم عن سائر الأنبياء بخصال شرف، وميز بمحامد لم تكن لمن قبله من الأنبياء عليهم السلام، فنالت هذه الأمة المحمدية -ببركة هذا

تزال مشروعة إلى يوم القيامة. وقد ثبت ذلك بالكتاب. قال تعالى: ١

وَالَّذِينَ كَفَرُوا تَوَلَّوْا الْكِبْرِيَاءَ

مَثَلَةٌ وَجُودٌ وَلَا تَحْزَنْ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى فِيهَا نَفْسَهُ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ بِهِ»

قائما، فأتوا لأنفسهم. ثم انصرفوا وجاء العدو. وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته فأتوا لأنفسهم وسلم بهم (رواه الجماعة إلا ابن ماجه).

وفي رواية أخرى للجماعة عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنمة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمثل هذه الصفة. قال الشافعي: "وهو أشبه الأحاديث في صلاة الخوف بظاهر كتاب الله عز وجل".

كما ثبت بالسنة القولية. كقوله صلى الله عليه وسلم: "صلوا كما رأيتموني أصلي" (أخرجه البخاري من حديث مالك بن الحويرث وهو عام). (انظر: الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار لابن عبد البر ٣٢٢/٢).

وثبت بالأثار الصحيحة عن جماعة من الصحابة -رضي الله عنهم- أنهم صلوا في مواطن بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم في مجامع بحضرة كبار من الصحابة. ومن صلاها علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- في حروبه بصفين وغيرها. وحضرها من الصحابة خلائق كثيرون منهم: سعيد بن العاص، وسعد بن أبي وقاص وأبو موسى الأشعري، وغيرهم من كبار الصحابة -رضي الله عنهم-. وقد روى أحاديثهم البيهقي وبعضها في سنن أبي داود. وصلى أبو موسى الأشعري صلاة الخوف بأصحابه، وروي أن سعيد بن العاص كان أميرا على الجيش

بطبرستان فقال: "أيكم صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف؟" فقال حذيفة: أنا؛ فقدمه فصلى بهم. (انظر المجموع شرح المذهب للنووي ٤٠٥/٤، المغني لابن قدامة ٢٥٠/٢).

وجمهور العلماء متفقون على أن حكمها باق بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلا أبا يوسف والمزني. وكان أبو يوسف يقول أولا بقول الجمهور. ثم رجع فقال: "كانت مشروعة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ومن يصلي معه وذهبت بوفاة". وقال المزني: "كانت ثم نسخت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم" (انظر المجموع شرح المذهب للنووي ٤٠٥/٤، العناية شرح الهداية للبايرتي ٤٥٦/٢).

واحتج لأبي يوسف بقول الله تعالى: (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) الآية: فقد شرط كونه فيهم لإقامة صلاة الخوف. فإذا خرج من الدنيا انعدمت الشرطية. ولأن الناس كانوا يرغبون في الصلاة خلفه ما لا يرغبون في الصلاة خلف غيره، فشرع بصفة الذهاب والمجيء لينال كل فريق فضيلة الصلاة خلفه. وقد ارتفع هذا المعنى بعده: فكل طائفة يتمكنون من أداء الصلاة بإمام على حدة. فلا يجوز لهم أداؤها بصفة الذهاب والمجيء. ولأن الجواز حال حياته ثبت مع المنافي؛ لما فيها من أعمال كثيرة ليست من الصلاة وهي الذهاب والمجيء ولا بقاء الشيء مع ما ينافيه إلا أن الشرع أسقط اعتبار

المنافى حال حياة النبي - صلى الله عليه وسلم - لحاجة الناس إلى استدراك فضيلة الصلاة خلفه. وهذا المعنى منعدم في زماننا فوجب اعتبار المنافى. (انظر: المبسوط للسرخسي ٨١/٢. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع لعلاء الدين الكاساني ٢٤٢/١. المجموع شرح المذهب للنووي ٤/٤٠٥).

واجيب عنه، بأنه ليس بصحيح؛ فإن ما ثبت في حق النبي صلى الله عليه وسلم ثبت في حقنا ما لم يقدّم دليل على اختصاصه به؛ لأن الأصل في الشرع أن يكون عاماً في الأوقات كلها إلا إذا قام دليل التخصيص. وأما الآية فليس فيها أنه إذا لم يكن الرسول فيهم لا تجوز فكان تعليقاً بالسكوت وأنه غير صحيح. فإن الله تعالى أمر باتباعه بقوله (فاتبعوه). وسئل عن القبلة للصائم فأجاب بأنّي أفعل ذلك. فقال السائل: لست مثلك؛ ففضّب. وقال: "إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله تعالى وأعلمكم بما أتقي". ولو اختص بفعله لما كان الإخبار بفعله جواباً ولا غضب

من قول السائل، "لست مثلك": لأن قوله إذا يكون جواباً. وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحتجون بأفعال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرونها معارضة لقوله وناسخة له. ولذلك لما أخبرت عائشة وأم سلمة بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبح جنباً من غير احتلام ثم يقتسل ويصوم ذلك اليوم تركوا به خير أبي هريرة "من أصبح جنباً فلا صوم له"، ولما ذكروا ذلك لأبي هريرة قال: هن أعلم بما حدثني به الفضل بن عباس ورجع عن قوله. ولو لم يكن فعله حجة لغيره لم يكن معارضاً لقوله. وقد أقام الصحابة صلاة الخوف بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وسببها هو الخوف يتحقق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان في حياته. ولم يكن ذلك لنيل فضيلة الصلاة خلفه فترك المشي واجب في الصلاة. ولا يجوز ترك الواجب لإحراز الفضيلة ثم الآن يحتاجون إلى إحراز فضيلة تكثير الجماعة فإنها كلما كانت أكثر فهي أفضل. وبه تبين أن ما ذكر من المعنى

غير سديد. (انظر: المبسوط للسرخسي ٨١/٢. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع لعلاء الدين الكاساني ٢٤٢/١. المغني لابن قدامة ٢/٢٥٠). واحتج المزني على النسخ بأن النبي صلى الله عليه وسلم فاتته صلوات يوم الخندق ولو كانت صلاة الخوف جائزة لفعلها ولم يفوت الصلاة. وأجيب بأن دعوى المزني النسخ فجوابه: أن النسخ لا يثبت إلا إذا علمنا تقدم المنسوخ وتعدّل الجمع بين النصين ولم يوجد هنا شيء من ذلك. بل المنقول المشهور. وأنها لم تشرع حينذاك وإنما شرعت بعد ذلك. فصلاة الخوف نزلت بعد الخندق فكيف ينسخ به. ولأن صلاة الخوف على هذه الصفة جائزة ليست واجبة فلا يلزمه من تركها النسخ. ولأن الصحابة أعلم بذلك فلو كانت منسوخة لما فعلوها ولأنكروا على فاعليها. (انظر المجموع شرح المذهب للنووي ٤/٤٠٥. الإعلام بفوائد عمدة الأحكام لابن الملّق ٤/٣٥٠). وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى: الاستاذ الشيخ عاطف عثمان عضو مجلس الإدارة بضرع انصار السنة المحمدية بفيصل وأمين الصندوق السابق ومدير الإدارة المالية بمجموعة شركات اوراسكوم على مستوى الجمهورية. غفر الله له ورحمه رحمة واسعة. وتقدم اللجنة العلمية وأسرة تحرير المجلة بخالص العزاء لأسرة الشيخ ومحبيه. اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة. وارزقه الفردوس الأعلى من الجنة بمنك وكرمك يا أرحم الراحمين.

ذم البخل والشح

الحلقة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم / المستشار / أحمد السيد علي الراعي

داع رسس فسه قصدا لدونه

عليه وسلم قال : (ما يدريك أنه شهيد ؟) لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه . أو يبخل بما لا ينقضه (أورده المنذري . وقال الألباني : صحيح لغيره) . وفي رواية عنه : (قتل رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكت عليه ياكية فقالت واشهيداه . قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم مه . ما يدريك أنه شهيد ؟ ولعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويبخل بما لا ينقضه) (رواه أبو يعلى) .

١٥ بفس الله لسجل الفان

عن أبي ذر الغفاري : (إن الله يحب ثلاثة . ويبغض ثلاثة : يبغض الشيخ الزاني . والفقيير المحتال . والمكثر البخيل . ويحب ثلاثة : رجل كان في كتيبة . ففكر يخميهم حتى قتل . أو فتح الله عليه . ورجل كان في قوم . فادلجوا . فنزلوا من آخر الليل . وكان النوم أحب إليهم مما يعدل به . فناموا . وقام يتلو آياتي ويتملقني . ورجل كان في قوم فأتاهم رجل يسألهم بقرابة بينهم وبينه فبخلوا عنه . وخلف بأعقابهم . فأعطاه حيث لا يراه إلا الله . ومن أغطاه) (رواه أحمد وصححه الأرنؤوط) .

وهي رواية أخرى : (ثلاثة يحبهم الله . وثلاثة يشنؤهم الله : الرجل يلقي العدو في هنة فيتصب لهم نخره حتى يقتل أو يفتح لأصحابه : والقوم يسافرون فيطول سرائهم حتى يحبوا أن يسوا الأرض فينزلون : فيتحنى أحدهم فيصلي حتى

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله . وبعد : ما يزال الحديث متصلاً عن ذم البخل والشح فتقول وبالله التوفيق

١٢ من يبخل ببخل عن نفسه

قال تعالى : (إِنَّمَا تَكِبُّوا إِلَهِي لِمَ وَلَمْ

تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ وَلَمْ تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ)

تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ وَلَمْ تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ)

تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ وَلَمْ تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ)

تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ وَلَمْ تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ)

تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ وَلَمْ تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ)

تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ وَلَمْ تَكِبُوا إِلَهِي لِمَ)

قال السعدى - رحمه الله - في " تفسيره " : ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه لأنه حرم نفسه ذواب الله تعالى . وهاته خير كثير . ولن يضر الله بترك الإنفاق شيئاً . فإن الله هو الغني وأنتم الفقراء تحتاجون إليه في جميع أوقاتكم . لجميع أموركم) اهـ .

١٢ البخل يأمر الناس بالبخل

وقال تعالى : (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِي

بِالْخَيْرِ وَيُؤْتُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْبَلُ

وَعَنْدَ الْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ) (النساء : ٣٧) .

قال ابن تيمية - رحمه الله - في " مجموع الفتاوى " : (قد تؤولت في البخل بالمال والمنع والبخل بالعلم ونحوه . وهي تغم البخل بكل ما ينفع في الدين والدنيا من علم ومال وغير ذلك) اهـ .

١٢ البخل يضح في دخول الجنة

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله

.. وقال فأخذ عوداً . ولم يقل : مخصرة . وقال ابن أبي شيبة في حديثه . عن أبي الأحوص . ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم) (رواد مسلم) .

٢١ الشخ هلك من كان فيه امره بالهجر فهو :

عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (الظلم ظلمات يوم القيامة . وإياكم والفحش : فإن الله لا يحب الفحش . ولا التفحش . وإياكم والشخ : فإن الشخ أهلك من كان قبلكم . امرهم بالقطيعة فقطعوا . وامرهم بالبخل فبخلوا . وامرهم بالفجور ففجروا . قال : فقام رجل فقال : يا رسول الله . أي الإسلام أفضل ؟ قال : أن يسلم المسلمون من لسانك ويدك . فقام ذاك أو آخر فقال : يا رسول الله . أي الهجرة أفضل ؟ قال : أن تهجر ما كره ربك . والهجرة هجرتان : هجرة الحاضر واليادي هجرة البادي أن يجيب إذا دعي . ويطع إذا امر والحاضر أعظمهما بلية . وأفضلهما أجراً .) (رواد احمد . وصححه احمد شاكراً) (الظلم ظلمات يوم القيامة وإياكم والفحش فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش وإياكم والشخ فإن الشخ أهلك من كان قبلكم امرهم بالقطيعة فقطعوا وامرهم بالبخل فبخلوا وامرهم بالفجور ففجروا) (أخرجه احمد . وصححه الألباني) .

٢٢ هلاك آخر هذه الأمة بالهجر والأمل :

عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين . وهلاك آخرها بالبخل والأمل) (رواد احمد في الزهد . وقال الألباني : حسن لغيره) . وفي رواية عنه : (نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد . ويهلك آخرها بالبخل والأمل) (رواها السيوطي في الجامع الصغير . وحسنها الألباني) .

٢٣ البخر من علامات قيام الساعة :

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (والذي نفس محمد بيده لا تقوم الساعة حتى يظهر الفحش والبخل . ويخون الأمين . ويؤتمن الخائن . ويهلك الوغول . وتظهر التحوت . قالوا : يا رسول الله : وما الوغول وما التحوت ؟ قال : الوغول : وجوه الناس وأشرافهم . والتحوت : الذين كانوا تحت أقدام الناس لا يعلم بهم) (رواد ابن حبان . وقال الألباني : صحيح بمجموع طرقه) .

وعن أبي هريرة . عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال : (يتقارب الزمان . وينقص العمل . ويلقى الشخ . وتظهر

الفتن . ويكثر الهرج . قالوا : يا رسول الله . أيم هو ؟ قال : القتل القتل) (رواد البخاري . ومسلم) .

قال ابن حجر - رحمه الله - في " فتح الباري " : (أما قوله : ويلقى الشخ . فالمراد القاؤه في قلوب الناس على اختلاف أحوالهم : حتى يبخل العالم بعلمه . فيترك التعليم والفتوى . ويبخل الصانع بصناعته حتى يترك تعليم غيره . ويبخل الغني بماله حتى يهلك الفقير . وليس المراد وجود أصل الشخ : لأنه لم يزل موجوداً) اهـ .

٢٤ النذر اما بسعير من نهي :

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إن النذر لا يقرب من ابن آدم شيئاً لم يكن الله قدره له . ولكن النذر يوافق القدر . فيخرج بذلك من البخل ما لم يكن البخل يريد أن يخرج .) (رواد مسلم) .

٢٥ البخر ثامن من بخر بالسلام :

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أعجز الناس من عجز عن الدعاء . وأبخل الناس من بخل بالسلام) (أورده السيوطي في الجامع الصغير . وصححه الألباني) .

٢٦ ومن البخل عدم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم :

عن علي بن أبي طالب (البخل الذي من ذكرت عنده فلم يصل علي) (رواد الترمذي وصححه الألباني) .

٢٧ ناس فيه تسعة بخر :

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (والله تكن فلاناً ما هو كذلك . لقد اعطيت ما بين عشرة الى مائة فما يقول ذلك ! اما والله إن أحدكم ليخرج بمسألته من عندي يتأبطها) يعني تكون تحت إبطه (نارا . قال : قال عمر رضى الله عنه : يا رسول الله ! لم تعظوا إياهم ؟ قال : فما أصنع ؟ يأتون إلا ذلك . ويأبى الله لي البخل) (أورده المنذري في الترغيب والترهيب . وصححه الألباني) .

وعن جبير بن مطعم رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (أنه بينما هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفله من حنين علقه الأعراب يسألونه فاضطروه الى سفرة حتى خطف رداؤه وهو على راحلته فوقف فقال : (ردوا علي رداًني اتخشون علي البخل فلو كان عدد هذه العضاه نعماً لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا جباناً ولا كذاباً) (رواد ابن حبان . وصححه الألباني) .

والحمد لله رب العالمين

تزكية النفس خطوات ومآلات

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن أبي هريرة رضي الله عنه

وقاد هدايه. ومن لجا إليه واستعان به أعانه وأواه.
ومن توكل على ربه في إصلاح نفسه كفاه (الطلاق: ٣).

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عباد الله: وإنما يجد المشقة والكلفة في ترك
المأثورات والعوائد السيئة. من تركها تغير الله.
أما من تركها صادقاً مخلصاً من قلبه لله. ابتغاء
مرضاة الله. فإنه لا يجد في تركها مشقة إلا أول
مرة وفي بداية الأمر. فيمتحن أصادق هو في تركها
أم كاذب. فإن صبر على تلك المشقة قليلاً. تحولت
لذة. وذاق صاحبها حلاوة الطاعة. وكلما ازدادت
الرغبة في المحرم. وتآقت النفس إلى فعله. وكثرت
الدواعي فيه عظم الأجر في تركه وتضاعفت
المثوبة في مجاهدة النفس على الخلاص منه.
وما أعظم جزاء من تاب وأناب. وترك المعاصي لله.
وتنزه عن فعل القبائح. قال تعالى: (

(الفرقان: ٧٠). وقال

إن الحمد لله. نحمده. ونستعينه ونستغفره.
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا. ومن سيئات أعمالنا.
من يهده الله فلا مضل له. ومن يضلل فلا هادي له.
وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن
محمدًا عبده ورسوله. صلى الله عليه وعلى آله
وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

عن أبي هريرة رضي الله عنه

أما بعد: فإن الله-تعالى- خلق الخلق وأتقنه
وأحسنه. وهو أعلم به وبما ينفعه ويصلحه:
ولذلك ندبنا-عز وجل- إلى تزكية أنفسنا فقال
سبحانه: (

(الشمس: ١-٧).

فلا فلاح للعبد إلا بتزكية نفسه.
والحرص على إصلاحها. وتهذيب طباعها. وتقويم
اعوجاجها. وترويضها على الطاعة. وتطهيرها من
الأخلاق الدنيئة والردائل القبيحة.

ومتى ما أراد المرء أن يؤسس قلبه على التقوى. فلا
بد له من الصبر والمجاهدة: فإن للشهوات واللذات
سلطاناً على النفوس. واستيلاءً وتمكناً في القلوب.
يجعل تركها عزيزاً. والكف عنها شاقاً. والخلاص
منها عسيراً. ولكن مع هذا كله فإن من اتقى الله

الآية (الفرقان: ٦٨)، وختم عز وجل صفات عباد الرحمن بقوله: **(وَالَّذِينَ يَخْرُجُونَ تَرْفَهُمْ بَعَثُوا حَسَنَةً)** (الفرقان: ٧٥-٧٦).

من ترك شيئا لله عوفه الله خيرا منه:

ومن ترك الاعتراض على قدر الله، وحبس نفسه عن التسخط عند المصائب، فسلم لربه في جميع أمره. رزقه الله الرضا واليقين وأحسن عاقبته، ومن ترك الذهاب إلى العزافين والسحرة والمشعوذين، رزقه الله الصبر وصدق التوكل وتحقق التوحيد. ومن ترك الخوف من غير الله، وصارت خشية الله شعاره سلم من الأوهام، وأمنه الله من كل شيء، وأصبح الحق رائده، ورضا الله مطلبه ومبتغاه، ومن ترك التشاؤم وسلم من الوسواس والاعتقادات السيئة اطمأن قلبه، وقوي يقينه وتوكله على ربه، ومن ترك التكالب على حطام الدنيا الفانية، والانشغال بملذاتها العاجلة، جمع الله له أمره، وجعل غناه في قلبه، وأتته الدنيا وهي راغمة، ومن ترك ما اشتبه عليه حله، ولم يتيقن جواز فعله، من مطعم أو مشرب أو تجارة... أو غير ذلك، فقد اتقى الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات، وترك ما يريبه إلى ما لا يريبه، واستبرا لدينه وعرضه، ومن ترك طلب الشهرة وحب الظهور على الله شأنه، ورفع ذكره، ونشر فضله، ورزقه مودة الناس، ومن ترك مسالة الناس ورجاءهم، وازاقة ماء وجهه امامهم، وعلق رجاءه بالله دون سواه عوضه الله خيرا مما ترك، وفرزقه تحرر القلب، وسعة النفس، والاستغناء عن الخلق، ومن ترك عقوق والديه، وكان برا بهما وترك التقصير في حقهما، وأحسن إليهما رضي الله عنه، ويسر له أمره، وكان بزء سببا في مغفرة ذنوبه ودخوله الجنة.

ومن ترك قطيعة أرحامه، وصبر على جفائهم واداهم، فواصلهم وتوود إليهم، واتقى الله فيهم، بسط الله له في رزقه، وزاد له في غمره، ولا يزال معه ظهير من الله ما دام على تلك الصلة، ومن ترك سحبة السوء والرفقة السيئة، عوضه الله اصحابا ابرارا، وجلساء أخيارا، يجد عندهم النفع والفائدة، وينال من جزاء مصاحبتهم ومعاشرتهم خيري الدنيا والاخرة. ومن ترك الغش في البيع والشراء يهون له في تجارته، وزادت ثقة الناس به، وكثر إقبالهم على سلعته، والتاجر الأمين

صلى الله عليه وسلم: "إذا أراد عبيد أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها: فإن عملها فاكتبوها بمثلها. وإن تركها من أجلي فاكتبوها له حسنة" (متفق عليه).

من ترك شيئا لله عوفه الله خيرا منه:

أنها الإخوة، تظاهرت نصوص الشرع على أن من ترك شيئا لله -تعالى- وأثر ما ندب إليه وحض عليه عوضه الله خيرا منه، فعنه -صلى الله عليه وسلم- أنه قال: "إنك لن تدع شيئا اتقاء الله، جل وعز، إلا أصطاك الله خيرا منه" (رواه أحمد). وفي رواية له: "إنك لن تدع شيئا لله -عز وجل- إلا بذلك الله به ما هو خير لك منه".

عباد الله: شأن المؤمن أن يلزم التقوى، ويؤثر الآخرة الباقية على الدنيا الفانية، فيترك ما يتركه ابتغاء رضوان الله، ورغبة في أن يعوضه الله ما هو أجل منه، يؤيد ذلك قوله -صلى الله عليه وسلم-: "من سزه أن يسقيه الله الخمر في الآخرة: فليتركها في الدنيا، ومن سزه أن يكسوه الله الحرير في الآخرة: فليتركه في الدنيا" (رواه الطبراني). وقوله -صلى الله عليه وسلم-: "أنا زعيم ببيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محقا، وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحا" (رواه أبو داود). وقوله -صلى الله عليه وسلم-: "من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه، دعاه الله -سبحانه وتعالى- على رؤوس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره من الحور العين ما شاء" (رواه أبو داود) والترمذي. وقوله -صلى الله عليه وسلم-: "من ترك اللباس تواضعا لله -وهو يقدر عليه- دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره من أي حلل الأيمان شاء يلبسها" (رواه الترمذي).

فمن سنن الله تعالى وقواعد الشرع: "أن من ترك شيئا لله عوضه الله خيرا منه ولم يجد فقده": فمن ترك الشرك بالله وامتنع عن صرف أي نوع من العبادة لغير الله، ووحد الله وأتاب إليه، بعبادته وإخلاص الدين له، اطمأن قلبه وانشرح صدره، وسلم عقله واجتمع فكره وصفت نفسه وحسن ماله، وكانت له البشري في الدنيا والآخرة.

ومن صفات عباد الرحمن الاحترار عن الشرك والقتل والزنا، والابتعاد عن هذه الكبائر وأمهات المعاصي. قال سبحانه: **(لَا يَتَّبِعُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَتَّبِعُونَ**

الصدوق المسلم مع النبيين والصديقين والشهداء يوم القيامة. ومن ترك الربا ومعاملاته المختلفة، وكسب الخبيث، بارك الله له في رزقه، وصار قنعا، وأغناه الله من واسع فضله، ووجد الفلاح والسعادة والطمانينة. ومن ترك الاختلاس وسرقة المال: خوفاً من الله فتح الله عليه، وأغناه بالحلal. ورزقه من حيث لا يحتسب، جزاء تركه أخذ ما لا يحل، ومن ترك البخل واثركم والسخاء، وواسى الناس بماله أحبوه، واقترب من الله ومن الجنة، ووقى شح نفسه، وسلم من الهم والغم وضيق الصدر.

هذا والبخل بالعلم أسوأ أنواع البخل وأقبحه. فمن ترك البخل بالعلم ولم يكتمه، بل بثه ونشره، وأفاد به الناس فعمل الجاهل، وأرشد السائل، ونصح للفاقل، فله مثل أجور من انتفع بذلك. والجود بالعلم من أعلى مراتب الجود. ومن ترك المماطلة في الوفاء بالدين عازماً على ألا يؤخر القضاء عن وقت الأداء، وفقه الله وأعانه، وأدى عنه: لصدق نيته ورغبته في الإيفاء. ومن ترك حقه على المدين العاجز عن الوفاء، وتجاوز عنه: بأن أسقط عنه الدين كله أو بعضه أو أنظره إلى ميسرة، تجاوز الله عنه ويسر عليه، وكان ما أسقطه عنه صدقة يوجب عليها، وسبباً في مغفرة ذنبه ونجاته من النار، وأظله الله يوم القيامة في ظله.

ومن ترك المغالاة في المهور فقد وافق الشرع في تخفيف الصداق وتسهيل النكاح، وتجنب مفسد المزايدة والتكلف فيه، وبورك في هذا الزواج، ومن ترك أخذ العوض عند مخالعة لامرأته، ولم يطالبها بما أعطاها من مهر لوجه الله، أثيب على ذلك وعوضه الله ربحاً يعوض به ما ذهب من ماله، ومن ترك الكبر وازم التواصل نال الفضائل والمكارم، وكمل سؤدده وعلا قدره وتناهى فضله: فما تواضع أحد لله إلا رفعه الله، ومن ترك الحسد وجاهد نفسه في كظمه، سلم من إثمه وضربه: فالحسد داء عضال وخلق لنيم، يبدأ بصاحبه فيهلكه. ومن ترك سوء الظن بالناس، والوقعية في أعراضهم، والتعرض لعيوبهم، سلم من تشويش القلب واشتغال الفكر بما لا ينفع، وزق التبصر في نفسه، والانشغال بإصلاح حاله.

ومن ترك مجازاة السفهاء وأعرض عن الجاهلين، حمى عرضه، وأراح نفسه، وعاش مطمئناً بال، والله ناصره وكافيه، ومن ترك التشفي والانتقام لنفسه،

ممن ظلمه وأساء إليه، بل وتجاوز عنه وتنازل عن حقه ابتغاء مرضاة ربه ساد وعظم في القلوب، وزاده الله عزاء، وكان ذلك سبباً في عفو الله عنه ورحمته ومغفرته، ومن ترك الدعة والكسل وأقبل على الجد والعمل متوكلاً على الله علت همته وبورك له في وقته، فنال الخير الكثير في الزمن اليسير. ومن ترك اللغو من الكلام، وقول الباطل، والخوض فيما لا يعنيه سلم وحظي بالفوز والنجاة يوم القيامة، ومن ترك هجر من هجره من الناس وقلاه، وبادر بالسلام عليه وإعادة الصلة به، نال الخيرية وأمن عقوبة الهجر، ومن ترك الإثم قليله وكثيره وسره وعلا نيته، واجتنب المعاصي بأنواعها سلم من عقوبتها وعرف قدر الله واستشعر عظمتها، فأقبل على الطاعات، وترقى في مراتب الإحسان، ومن ترك المجاهرة بالمعاصي ولم يشغها، واستتر بستر الله، ولم يصر عليها، عافاه الله وستر عليه ولم يفضحه وسلم عرضه، وكان أقرب للتوبة والندم.

ومن ترك تعاطي الخبائث: كالكسرات والمخدرات، والدخان والشيشة... وغيرها، نجا من الإثم والعقوبة، واستتيراً لدينه، وسلم من الأضرار الجسيمة، والمفاسد العظيمة، فعادت إليه صحته وعافيته، وحفظ بدنه من السموم والأدواء، وعقله من الغياب والفساد، وماله من الإضاعة والإتلاف، ومن ترك محرم العشق ومذموم العلاقات وغض بصره عن مشاهدة المحرمات في وسائل الاتصال والتواصل، وصبر على ذلك وأقبل على الله بكلية، رزق السلو، وعزة النفس والعفاف، وسلم من اللوعة والذلة وأسر القلب بالمحبة المحرمة، والتعلق المذموم، وفي المقابل ملئ قلبه محبة لله، ووجد حلوة الإيمان، ولذة الطاعة، وعوضه الله فحاسة صادقة ونورا وبصيرة وحفظ عليه جوارحه، فلم يستعملها إلا في طاعة الله، ومن ترك الاستماع إلى ما حرم الله غوض عن ذلك بقراءة القرآن، والتلذذ بسماعه، وتشنيف أذنيه، وطمانينة قلبه، وانشراح صدره بذلك، ومن ترك مجالس القبية والنميمة واللغو والباطل رزق مجالس الذكر والاتعاظ والدروس النافعة والفوائد الجمية.

اللهم إنا نعوذ بك من البرص والجنون والجذام، ومن سبب الأسقام، اللهم جنبنا منكرات الأخلاق والأهواء والأعمال والأدواء،

والحمد لله رب العالمين.

مقالات في معاني

القراءات

تجارت الکترونیک

“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الاحزاب

وعلى قراءة التشديد معناه:
قوينا وشددنا الرسالة برسول
ثالث (شرح الجعبري على
الشاطبية ص ٢١٩٢. معاني
القراءات للأزهري: ص ٤٢٠).

قوله تعالى: (قُلْ يُوحَىٰ مِّنْ عِندِ مَرْفُوقٍ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ) (يس: ٥٢).

القراءات: قرأ حفص بالسكت
على ألف (مرقدنا) سكتة
خفيفة من غير تنفس بقدر
حركتين. والباقون بغير سكت.

المعنى: على سكتة حفص
ليبين أن (هذا) ليس بصفة
(المرقد)، وأنه مبتدأ، وليبين
أنه ليس من قول الكفار، وأنه
من قول الملائكة، وحجة من
وصل بدون سكت أنه كلام
متصل في الخط، والوقف
على (مرقدنا) تام وهو قول

د. اسامة صابر

العرب، (بصينه سُدّة). وقيل
ما كان من فعل الله فهو سُدّة
وما بناه الأدميون فهو سُدّة.
والفتح هنا على معنى المصدر.
وقيل هما لغتان بمعنى (حجة)
القراءات لابن زنجلة، ص ٣٠٣.
التحرير والتنوير لابن عاشور
(٣٥١/٩).

قوله تعالى: (وَأَرْسَلْنَا نُوحًا
بَنِيَّ مَعَهُمْ قَوْمًا فَفُتِنُوا)
(الاس: ١٤)

القراءات: (فعرزنا) قرأ شعبة
بتخفيف الزاي الأولى.
والباقون بتشديدها.

المعنى: على قراءة التخفيف
من عز بمعنى: غلب. وفك
الإدغسام، أي: فقلينا أهل
القربة بحجة رسول ثالث.

1994 1995 1996

قوله تعالى: ()
() (يس)
(٩).

القراءات: (سَدًا) مَعًا، فَتَحَ
السَّيْنِ فِيهِمَا حَفْصٌ وَحَمْزَةٌ
وَالْكَسَائِي وَخَلْفٌ. وَضَمُّهَا
غَيْرُهُمْ.

المعنى، قال أبو عمرو: (السد، الحاجز بينك وبين الشيء. والسد بالضم في العين). فيكون المعنى على قراءة الفتح، جعلنا سداً أمامهم. وسداً خلفهم فلو أرادوا تحولاً عن مكانهم إلى مرادهم لما استطاعوا. كقوله تعالى (مَا أَتَيْنَا) **فَصِيحاً** (ولا يزعجوك) (يس: ٦٧). وعلى قراءة الضم، جعلنا على أبصارهم غشاوة فلم ييبصروا طريق الهدى والحق. كما تقول

القراء والنحويين. وكان عاصم يستحب الوقف عليه. وقال قتادة: تكلم بأول هذه الآية أهل الضلالة وبآخرها أهل الإيمان. قال أهل الضلالة: (قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدْنَا). وقال المؤمنون: (هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ). وقيل: هو من قول الملائكة (الكشف لمكي بن أبي طالب ص ١٦٤/٢). اكتفى في الوقف والابتداء لأبي عمرو الداني (ص ١٩٥).

فائدة: إذا قرأت لحفص من طريق الشاطبية فإنه يتعين عليك السكت على (مرقدنا) في حالة الوصل. ولك الوقف عليها. وهو وقف تام. وأما من طريق طيبة النشر فله أحكام خاصة وأوجه أداء (هداية القاري للشيخ عبد الفتاح المرصفي: ص ٤١١).

قوله تعالى: (وَمِنْ تَعْمُرَ نَجْشَئًا وَفُلْجًا) (يس: ٦٨).

القراءات: (ننكسه) قرأ عاصم وحمزة بضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الكاف مشددة (ننكسه). والباقون بفتح الأولى واسكان الثانية وضم الكاف مخففة (ننكسه).

المعنى: على القراءة الأولى يضيف التكتير تنبيها على تعدد الرد من الشباب إلى الكهولة إلى الشيخوخة إلى الهرم. وعلى القراءة الثانية مضارع نكسه أي نرده من قوة الشباب إلى أرذل العمر. وقيل هما لغتان (لطائف الإشارات للقسطلاني ٢٥٠/٧).

قوله تعالى: (يُسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا) (يس: ٧٠).

القراءات: (لينذر) قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر ويعقوب بقاء الخطاب. والباقون بياء الغيبة.

المعنى: على قراءة (لتنذر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنه هو النذير لأُمَّته. كما قال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) (البقرة ١١٩). وعلى قراءة (لينذر) أي القرآن فهو نذير. كما قال تعالى: (كَتَبَ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) (نجم ١٠). (الكشف لمكي بن أبي طالب ٢٣٢/٢).

ومن سورة الصافات

قوله تعالى: (لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِهَا الْفُتَى) (الصافات: ٨).

القراءات: (يسمعون) قرأ حفص وحمزة والكسائي وخلف بفتح السين والميم وتشديدهما. والباقون بإسكان السين وتخفيف الميم (يسمعون).

المعنى: على قراءة التشديد أن الأصل (يتسمعون) وأدغمت التاء في السين تقرب المخرجين. وقد يحدث التسمع ولا يكون معه إدراك سمع. وإذا نفى التسمع عنهم فقد نفى سمعهم. فهو أبلغ في نفي السمع وأشد في زجرهم. وعلى قراءة التخفيف دل على أنهم يتسمعون فيطردون بالشهب ولا يسمعون شيئا. ودليله قوله تعالى عن قول الجن: (فَرِحَ الْجِنُّ بِالْآنِ يَمْشِي لَكُمُ الْوَسْطَى) (الجن: ٩). (الكشف لمكي بن أبي طالب ٣٢٥/٢).

قوله تعالى: (كُلَّ عَجَبَةٍ يُؤْفَكُونَ) (الصافات: ١٢).

القراءات: (عجبت) قرأ حمزة والكسائي وخلف بضم التاء. والباقون بفتحها.

المعنى: على قراءة (عجبت) أي بل عجبت يا محمد من إنكارهم البعث كما قال تعالى: (وَأَن مَّعِنَ فَفَتَحَ وَقَوْمَهُ لَا تَأْتِيهِمْ إِلَّا نَجْمٌ مُّذِرًا) (الرعد: ٥). أو المعنى عجبت من جهلهم وتكذيبهم وهم يسخرون منك.

وعلى قراءة (عجبت) إخبار عن الله عز وجل. وهو صفة فعلية خبرية ثابتة له تعالى وليس كمعجب آدميين. ودلت السنة عليها. كما في حديث "قد عجب الله من صنيعكما بضيقكما الليلة" (صحيح مسلم: ٣٨٢٩) وحديث "عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل" (صحيح البخاري: ٢٧٨٨) (حجة القراءات لابن زنجلة: ص ٣٠٩).

قوله تعالى: (إِلَّا يَذَّكَّرُ فَهُوَ مَلْجَأٌ) (الصافات: ٤٠).

القراءات: (المخلصين) قرأ بفتح اللام نافع وأبو جعفر والكوفيون. ويكسرهما غيرهم.

المعنى: على قراءة (المخلصين): أي أخلصهم الله جل ذكره واختارهم لعبادته. وعلى قراءة (المخلصين): أي أخلصوا أنفسهم لعبادة الله. كما قال تعالى: (وَأَخْلَصُوا بِهِنَّ) (النساء: ١٤٦). (الكشف لمكي بن أبي طالب ١٢٠/٢).

قوله تعالى: (لَا يَمْنَعُ الْوَعْدَ وَلَا هُمْ يَنْتَهِونَ) (الصافات: ٤٧).

القراءات: (ينزفون) قرأ حمزة والكسائي وخلف بكسر الزاي.

وغيرهم بفتحها.

المعنى: على قراءة الكسر (ينزفون)، أي لا ينفذ شرايهم، وعلى قراءة الفتح (ينزفون): أي لا تزول عقولهم إذا شربوها بالسُّكر، وجمع عاصم بين اللغتين فقرأ في الصافات بالفتح وفي الواقعة بالكسر؛ لأن شراب الجنة وصف في سورة الصافات بقوله تعالى: (لَا فِيهَا غَوْلٌ) وهو كل ما اغتال الإنسان فأهلكه وذهب بعقله. وفي الواقعة جعل شرايها من معين، والمعين لا ينفذ، فكان ذهاب العقل في (الصافات) أشبه، ونفاد الشراب في (الواقعة) أشكل (الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ١٩٥).

قوله تعالى: (فَاتْلُوا رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ) (الصافات، ٩٤).

القراءات: قرأ حمزة (يزفون) بضم الياء، وغيره بفتحها.

المعنى: على فتح الياء (يزفون)، يسرعون، من زف البعير إذا أسرع، وعلى قراءة حمزة (يُزْفُون)، يُزْفُون أنفسهم، أو يحملون غيرهم على الإسراع (إبراز المعاني لأبي شامة ص ٩٩).

قوله تعالى (فَاطْرَمًا تَرَى) (الصافات، ١٠٢).

القراءات: (تري) قرأ حمزة والكسائي وخلف بضم التاء وكسر الراء وبعدها ياء ساكنة مدية (تري)، وقرأ الباقر بفتح التاء والراء وبعدها ألف (تري).

المعنى: على قراءة (تري)، أي ماذا ترى من الرأي، وعلى قراءة (تري)، ماذا تشير، وماذا تري من صبرك أو جزعك من الذبح، ولم يكن ذلك منه مشاورة لابنه في طاعة الله، ولكن ليعلم ما عند ابنه من العزم: هل هو من الصبر على أمر الله على مثل الذي هو عليه، فيُسَرِّبُ ذلك أم لا، وهو في كل الأحوال ماضٍ لأمر الله (تفسير الطبري- سورة الصافات، ١٠٢).

ومن سورة من

قوله تعالى: (وَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ الْبُرْجِ) (الأنبياء، ٤٥).

القراءات: (عبادنا) قرأ ابن كثير بالافراد (عبدنا) وغيره بالجمع.

المعنى: على قراءة ابن كثير أفرد إبراهيم إجلالاً له وتعظيماً، ولأن إسحق ويعقوب من ذريته، وقراءة الجمع على أن الثلاثة بيان عن العباد (الكشف ٢/٣٣٣).

قوله تعالى: (وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَجَرَةٍ) (الأنبياء، ٥٨).

القراءات: (وأخر) قرأ أبو عمرو ويعقوب بضم الهمزة (وأخر)، والباقر بفتحها وألف بعدها.

المعنى: على قراءة (وأخر) على الجمع لكثرة أصناف العذاب التي يُعَذِّبُونَ بها غير الحميم والغساق (الكشف ٢/٣٣٥).

قوله تعالى عن الطاغين أنهم قالوا: (أَفَلَنُحْمَ يُعَذِّبُهُمْ) (سورة الأنبياء، ٦٣).

القراءات: (أتخذناهم) قرأ

أبو عمرو ويعقوب وحمزة والكسائي وخلف بهمزة وصل فيسقطونها وصلًا، ويبتدؤون بها مكسورة والباقر بهمزة قطع مفتوحة وصلًا وابتداءً.

(سخرها) ضم السين نافع وأبو جعفر وحمزة والكسائي وخلف، وكسرها سواهم.

المعنى: قال ابن جرير الطبري -رحمه الله-: "كل استفهام كان بمعنى التعجب والتوبيخ، فإن العرب تستفهم فيه أحيانًا، وتخرجه على وجه الخبر أحيانًا".

ومن كسر (سخرها) فإنه يريد به الهزء أي يسخرون منهم، ومن ضمها فإنه يجعله من السخرة أي يستذلونهم (تفسير الطبري- سورة ص، ٦٣).

قوله تعالى: (وَلَقَدْ كَذَّبْنَا) (الأنبياء، ٨٤).

القراءات: (فالحق) قرأ عاصم وحمزة وخلف برفع القاف، والباقر بنصبها، ولا خلاف بينهم في نصب (والحق).

المعنى على قراءة الرفع أي: أنا الحق، أو فالحق مني، أو فالحق أن أملاً جهنم منك، وعلى قراءة النصب: بمعنى حقاً لا ملأن جهنم، أو أن يكون نصبه على الأغراء، بمعنى: الزموا الحق واتبعوا الحق (تفسير الطبري- سورة ص، ٨، معاني القراءات للأزهري ص ٤٤٠).

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.



مفاجأة

سعر الكرتونة

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

**هدايا
قيمة**



صالح جابرًا محمّدًا عالم ١٤٤١ هـ بسعر ٦٥ جنيهًا للسنة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهًا بدلاً من ٤٠ جنيهًا

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513



الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد

www.mgtawheed.com

